



مَخْصِرٌ لَا عِثْقَالَ

لِلْإِمَامِ الْبَيْهَقِيِّ

الموقف سنة ٤٥٨ هـ

تأليف

الإمام عبد الوهاب الشعراني

الموتى سنة ٩٧٢ هـ



قدم له

أ. د. جودة فاضل البو الزيد المندلي

دِرَاسَة وَتَحْقِيقُ

يُوسُفَ رَضْوَانِ الْكُودِ





للنشر والتوزيع

Copyright

All rights reserved ©

جميع الحقوق محفوظة

لا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب أو تخزينه أو
تسجيله بأية وسيلة أو تصويره دون موافقة كتابية
من الناشر.

Exclusive rights

No part of this publication
reproduced, distributed in any
form or by any means or stored
in a data base or retrieval
system, without the prior written
permission of the publisher.

دارة الكرز

للنشر والتوزيع

١٧ ش منشية البكري - مصر الجديدة

Darat al-Karaz,
17 Manshiyyat Al-Bakri St, Cairo

تليفون: ٠٢/٢٤٥٥١٣٠٤

Email: darkaraz@yahoo.com

الكتاب: مختصر اعتقاد اليهودي

تأليف: الإمام عبد الوهاب الشعراني

الناشر: دارة الكرز

سنة الطباعة: ٢٠٠٨

بلد الطباعة: القاهرة، مصر

الطبعة: الأولى

رقم الإيداع: ٢٠٠٨/٢٠١٤٣

الترقيم الدولي: 9-011-462-977-978

نقد

الحمد لله الملك القدوس الخلاق الفعال، المنتزه عن كل نقص، المتصف بكل كمال. والصلاة والسلام على خير من أبان عن وحدانية الذات وأعظم من تخلق بالأسماء والصفات، سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه عدد المعلومات والمجهولات.

أما بعد:

فما كان الصوفية عن تتبع آثار المصطفى ﷺ ببعيدين وما أقاموا عقائدهم إلا على أساس من السنة مكين، فسعى ترجمائهم الإمام العارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعراني في اختصار عقيدة الإمام البيهقي القائمة على هدي من سنة النبي ﷺ مبين.

ويقيننا أن نفراً سبّروا هذا التأليف فيزورون، وسيطالّون بتصحيح نظرهم إلى القوم عامة وإلى الإمام الشعراني خاصة فيعرضون، «مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون»، لم ينظروا من الإمام الشعراني إلا المتشابه، ولم يروا فيه إلا صورة إنكارهم وتبّاه، وهيهات أن يكون صاحب «الميزان الكبرى» الفريد وصاحب هذا «المختصر» المفيد، وصاحب «البدر المنير» في غريب أحاديث البشير النذير» وصاحب «العهود المحمدية» و«تنبيه المغترين» بمثل ما ظنوا، بل هو هبة محمدية أتت في نهاية الألف الأولى من عمر أمة الإسلام لتشعل جذوة الإيمان في قلوب المتأخرين ملتزمة مسالك السلف المتقدمين.

فهنا هدى ونور من لسان من لا يتنطق عن الهوى، جمعه إمام أهل السنة البيهقي ذو الأيدى البصير، واختصره من لا ينبك مثله وهو خبير، مولانا الإمام عبد الوهاب الشعراني.

وقد نقل لنا الإمام الشعراني في هذا المختصر عن الإمام البيهقي النص على مباينة الله تعالى لجميع خلقه، وذلك عند الحديث عن استوائه تعالى على العرش، فكان

هذا موافقة من الإمام الشعراي للإمام البيهقي في نفيه الحلول والاتحاد عن الله ﷻ، وهي موافقة ينتفي معها تطرق أي مظنة لقول الإمام الشعراي بهذه العقائد الباطلة، ناهيك باعتناؤه بهذا الكتاب الجليل الذي ما استطاع مناوئو أهل السنة الأشعرية الصوفية إلا التقوت عليه والنهل منه ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ (النحل: ٨٣). وهو ما فصله الأستاذ المحقق في مبحث خاص في مقدمة تحقيقه.

والظاهر لنا أن غرض الإمام الشعراي هو تأييد مذهب أهل السنة والجماعة بالأدلة النقلية، ولا شك أن خير ما تشيد به العقائد كتابُ الله وسنةُ نبيه ﷺ وكلامُ السلف الصالحين. ولعله رأى أن كثيراً من كتب التوحيد يخلو من تقرير العقائد بالأدلة النقلية الحاوية للكلام القديم ولكلام أشرف المرسلين ﷺ، فأراد أن ييسر للأمة جملة جامعة من النقول يسهل حفظها ويستضيئ الساري بنورها، مستدركاً على كتب علم الكلام انصرافها إلى أدلة العقول دون شرائف النقول، فهو - صح ظننا أو لم يصح - غرض نبيل وعمل جليل جدير بالتعهد والتكرار من الناشئة والكبار، فانظر إلى خدمة الصوفية لسنة سيدنا رسول الله ﷺ، وانظر إلى معتقد شائشيهم فيهم تعرف الحق بالحق وترى اليقين في عين الشك.

وقد نظرت في عدد الآثار التي استخلصها الإمام الشعراي من كتاب الإمام البيهقي وجعل عليها مدار الاعتقاد، فوجدتها سبعة وسبعين، فكانها أرادها موافقة لتعداد شعب الإيمان التي ورد في الحديث أنها بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة، وهي كذلك عدد الشعب التي ضمنها الإمام البيهقي كتابه العظيم «شعب الإيمان». فكانها يشير الإمام الشعراي بهذا إلى أن من أحصى الآثار التي اشتمل عليها هذا المختصر فقد استجمع أسباب الإيمان. والله تعالى أعلم.

وقد عكف الباحث المجتهد الشيخ يوسف اللكود على تحقيق الكتاب وضبطه ورد أقواله إلى مصادرها والترجمة لأعلامه وبيان ما أجل من لفظه، فأحسن الصنيع

وخدم هذا المختصر الجليل وأوسع جهداً، وقدم له بمقدمة تفصح عن شيء من قدر الإمامين البيهقي والشعراني، وتدفع عن ثانيهما ما ألصقه بها الأفاكون من المتعالمين. فكان من حسن توجهه أن سعى لإخراج هذا الكتاب، ولعله يخرج الآن لسر يظهره الله، فالمرجو بالتحقيق النفع وللكتاب الانتشار.

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد طب القلوب الخاترة، وعافية الأبدان الخاترة، ونور الأبصار القاصرة، وروح الأرواح في الدنيا والآخرة، وعلى آله وصحبه مدى الدهور الداهرة، وعلينا معهم بهم ولك يا رب الحمد في الأولى والآخرة.

خادم الأعتاب المحمدية
جودة محمد أبو اليزيد المهدي النقشبندي
نائب رئيس جامعة الأزهر

مقدمة التحقيق

الحمد لله ثم الحمد لله، الحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وما توفيقي، واعتمادي وتوكلّي إلا على الله، يا ربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك ولعظيم سلطانك، سبحانك اللهم لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة يسعد قائلها ببلوغ آربه، ويبعد من أخلص بها عن دار غضبه، وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً صلى الله عليه وسلم عبد الله ورسوله، إمام كل رسولٍ ونبيٍّ، وسيد كل عالمٍ وتقٍ.

اللهم صلِّ وسلِّم وبارك على سيدنا محمد الرسول الكريم، الرؤوف الرحيم، صاحب الخلق العظيم، الذي أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أهمية هذا الكتاب تنبع من

أ- المكانة العلمية العالية للإمام الشعراي في شتى ميادين العلوم والمعرفة، وما خلفه من آثار كثيرة ومتنوعة تدل دلالة واضحة على ذلك، فقد ألّف في العقيدة وأصول الدين عدّة كتب قيّمة نافعة منها ما هو مطبوع ومنها ما هو مخطوط ومن أهمّها كتاب اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر، ومختصره وكتاب ميزان العقائد الشعرانية وكتاب فرائد القلائد في علم العقائد ومختصره.

وألّف في الفقه كتابه القيم الميزان الكبرى ^(١) والذي اعتبر فيه مجدداً في الفقه، فقد

(١) الميزان الكبرى، أو الميزان الشعرانية: رتبه على جميع الأبواب الفقهية، مقدماً الأمر الذي اتفق عليه الفقهاء، ثم الأمر الذي اختلفوا فيه معللاً لكل قول بتعليل ملؤه الحكمة والتوفيق وعدم التعصب ليدّبح دون آخر؛ لأنّه

وَفَقَّ فِيهِ بَيْنَ أُمَّةِ الْفَقْهِ الْإِسْلَامِيِّ وَالَّذِي يَعُدُّ أَوَّلَ دِرَاسَةِ تَوْفِيقِيَّةٍ جَدِيدَةٍ مَقَارِنَةَ الْمَذَاهِبِ الْفَقْهِيَّةِ، وَنَظَرًا لِأَهَمِّيَّتِهِ وَنَظَرَتِهِ السَّامِيَّةِ إِلَى الْفَقْهِ الْإِسْلَامِيِّ وَالَّتِي تَعْلُو فَوْقَ أَيِّ تَعْصُّبٍ مَذْهَبِيٍّ أَوْ طَائِفِيٍّ، أَتْنَى عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ قَدِيمًا وَحَدِيثًا، وَتُرْجَمُ إِلَى أَكْثَرِ مِنْ لُغَةٍ مِنَ اللُّغَاتِ الْحَيَّةِ^(١).

وَأَلَّفَ فِي الْقَوَاعِدِ الْفَقْهِيَّةِ كِتَابَيْنِ هُمَا: الْمَقَاصِدُ السَّنِيَّةُ فِي بَيَانِ الْقَوَاعِدِ الشَّرْعِيَّةِ، وَهُوَ مُخْتَصَرٌ لِقَوَاعِدِ الرَّزْكَسِيِّ مَعَ تَصَوُّبَاتٍ وَتَرْجِيحاتٍ جَلِيلَةٍ، ثُمَّ إِنَّهُ صَنَّفَ كِتَابًا آخَرَ مَرَّجَ فِيهِ الْعَدِيدَ مِنْ أَمَّهَاتِ كُتُبِ الْقَوَاعِدِ الْفَقْهِيَّةِ، وَحَذَفَ الْمُتَدَاخِلَ مِنْهَا فُجَاءَ كِتَابًا ضَخْمًا نَفِيسًا كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ لِاحِقًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

وَأَلَّفَ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ عِدَّةَ كُتُبٍ مِنْهَا: الْفُصُولُ فِي عِلْمِ الْأَصُولِ، وَمِنْهَا جِ الوُصُولُ إِلَى مَقَاصِدِ عِلْمِ الْأَصُولِ وَالْمُلْتَقَطَاتِ مِنْ حَاشِيَةِ ابْنِ أَبِي شَرِيفٍ عَلَى شَرْحِ جَمْعِ الْجَوَامِعِ، وَمِفْحَمِ الْأَكْبَادِ فِي مَوَادِّ الْاجْتِهَادِ، وَالِاقْتِبَاسِ فِي عِلْمِ الْقِيَاسِ، وَحَدُّ الْحُكْمِ عَلَى مَنْ أَوْجَبَ الْعَمَلَ بِالْإِلْهَامِ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْكُتُبِ وَالرِّسَالِ.

وَهَذِهِ النَّاحِيَةُ الْعِلْمِيَّةُ الْهَامَّةُ وَالْمُنَسِّيَّةُ فِي حَيَاةِ الشُّعْرَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ يَجْهَلُهَا أَوْ يَتَجَاهَلُهَا بَعْضُ النَّاسِ، ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّ الْإِمَامَ الشُّعْرَانِيَّ كَانَ شَيْخَ طَرِيقَةٍ هُمُّهُ الْأَوْرَادُ وَالْأَذْكَارُ فَحَسْبُ - وَهِيَ نَاحِيَةٌ لَا يُسْتَهَانُ بِهَا - لَا عِلَاقَةَ لَهُ بِهَذِهِ الْعُلُومِ لَا مِنْ قَرِيبٍ وَلَا مِنْ بَعِيدٍ، وَهَذَا عَلَى خِلَافِ حَقِيقَتِهِ فَقَدْ كَانَ مَرْبِيًّا كَبِيرًا، وَعَالِمًا فِي عُلُومِ الشَّرِيعَةِ، مُتَبَحِّرًا فِيهَا، وَمُتَخَلِّقًا بِأَخْلَاقِهَا.

يُعْتَبَرُ أَنَّ كُلَّ مَذَاهِبِ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ مُتَّصِفَةٌ بِعَيْنِ الشَّرِيعَةِ اتِّصَالِ الظُّلِّ بِالشَّائِخِصِّ وَالْأَصَابِعِ بِالْيَدِ، وَغَيْرَ خَارِجَةٍ عَنْهَا أَبَدًا. يُنْظَرُ: الْمِيزَانُ الْكَبِيرُ لِلشُّعْرَانِيِّ: ص ٢٠٠١ دار الفكر.

(١) يُنْظَرُ: مَقْدَمَةُ تَحْقِيقِ الدُّكْتُورِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَمِيرَةَ عَلَى كِتَابِ الْمِيزَانِ الْكَبِيرِ لِلشُّعْرَانِيِّ: ج ١/ ١٩، دَارُ عَالَمِ الْكُتُبِ، بَيْرُوتَ، ١٩٨٩هـ.

فأحببتُ من وراء تحقيقي لهذا الكتاب أن أُبين جانباً من المكانة العلمية المرموقة التي تبوّأها الإمام الشعراوي رحمته الله، والتي لا تخفى على العلماء المخلصين وأهل الله العاملين، وأن أُبين أيضاً شيئاً من قيمته في ميادين العلم والمعرفة ومدى تفاعله مع توجهات الإسلام، وعنايته ببناء الإنسان المسلم الذي هو حَجَر الزاوية في بناء المجتمع الإسلامي الأصل، إنصافاً له، معتمداً في ذلك كلّهُ على ما كتبه الذين ترجموا له من العلماء، سواء الذين عاصروه أو الذين جاؤوا من بعده.

ب- والأمر الثاني هو قيمة الكتاب العلمية، فالكتاب مُختصر لكتاب الاعتقاد للإمام البيهقي رحمته الله، وهذا الكتاب يعتبر من أهم وأصح الكتب العقائدية المُستندة، الناطقة والمترجمة لعقيدة أهل السُنَّة والجماعة، ونظراً لأهميته البالغة اختصره الإمام الشعراوي وقَدَّمه لنا كتاباً سهلاً من غير تطويل مُمل ولا اختصار مُجَلٍّ، فقال في مقدمته على هذا الكتاب: «هذه عقيدة أهل السُنَّة والجماعة التي رواها الإمام أحمدُ البيهقيُّ بسنده في كتابه المُسمّى بالاعتقاد، وانتقيتها منه رجاء نفع الإخوان بها، فإنَّ الهَمَم قد قَصُرَت عن مطالعة المطوِّلات».

وعلى الرَّغم من أهميّة هذا الكتاب، إلا أنَّه لم يَرِ النور منذ زمن بعيد؛ لأنَّه لا يزال قابعاً في خزائن المخطوطات فأحببتُ أن أخرجَه من عزلته تلك إلى حيِّز المطبوعات، نَحْدوماً مُحَقَّقاً؛ رجاء أن أكتب في أنصار دين الله تعالى، مقدِّماً الخير والنَّفْع لي ولجميع المسلمين والحمد لله ربِّ العالمين.

يوسف رضوان الكود

سوريا - محافظة درعا

٥/ رجب / ١٤٢٩ هـ - ٧/ ٢٠٠٨ م

عملي في خدمة هذا الكتاب

يَتَلَخَّصُ في خدمة نصّ الكتاب وتَحْقِيقِهِ، وإخراجه كما وَصَّعَهُ مؤلِّفُهُ الإمامُ الشَّعْرَانِي، أو قَرِيباً مِنْهُ، وَهُوَ يَتَضَمَّنُ الأُمُورَ التَّالِيَةَ:

الأول: كتابة نصّ المخطوطة حسب الرسم الإملائي المتعارف عليه في عصرنا الحاضر، ووضع علامات الترقيم الحديثة، واكتفيت بالإشارة هنا عن التنبيه على كل نص خالف رسم وإملاء عصرنا.

الثاني: المحافظة على تشكيل النصّ إذا كان موجوداً، ثم تشكيل ما يلزم تشكيله لإيضاح النص.

الثالث: ضبط الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية، والأعلام الأعجمية - إن وجدت - بالشكل اللازم.

الرابع: وضع الآيات الكريمة الواردة في النص بين قوسين مزهرين هكذا: ﴿...﴾، ثم عزوها إلى سورها في القرآن الكريم وجعل ذلك في المتن، ويكون ذلك بذكر اسم السورة ورقم الآية، هكذا (النساء: ٩).

الخامس: وضع الأحاديث النبوية الواردة في النص بين قوسين هلالين صغيرين هكذا «...».

السادس: تخريج الأحاديث والآثار الواردة في النص من مصادرها الأصلية، مع ذكر الحكم عليها - ما لم تكن في الصحيحين أو أحدهما - بالنقل عن الأئمة العدول الاعتباريين في هذا الشأن.

السابع: ترجمة الأعلام الواردة في الكتاب.

الثامن: توثيق النقول التي نقلها الإمام الشَّعْرَانِي عن العلماء، وذلك بالرجوع إلى مصادرها، ونسبتها إلى أصحابها.

التاسع: شرح الألفاظ الغريبة، والمشكلة.

العاشر: وضع العناوين المناسبة للمسائل، تسهلاً للقارئ، وبياناً لعناصر البحث، وجعلتها بين قوسين معكوفين، ويخطُّ بارزاً مفرغاً هكذا: [مقدمة الإمام الشعراوي] مثلاً؛ للإشارة على أنها زيادة مئّية، وليست من أصل الكتاب، واكتفيت بالتنبيه على ذلك هنا، من دون أن أشير لها في الهوامش.

الحادي عشر: التعليق على بعض المواضيع والأفكار التي تحتاج مزيداً من الإيضاح والشرح.

الثاني عشر: تعريف المصطلحات العلمية الواردة في الكتاب.

الثالث عشر: تصحيح بعض الأخطاء الإملائية أو التصحيفات التي قد تقع سهواً من الناسخ، وذلك بالرجوع إلى أصل هذا الكتاب وهو الاعتقاد للإمام البيهقي.

الرابع عشر: عند الانتهاء من كل ورقة من أصل المخطوط أضع علامة نجمة هكذا: (*) بعد آخر كلمة وردت في الورقة، ثم أشير في أسفل الهامش إلى رقم الورقة مقروناً بالحرف (أ) للوحة اليمنى، والحرف (ب) للوحة اليسرى مثاله في الهامش: (ق ٥ / أ) أو: (ق ٥ / ب).

الخامس عشر: لم أشير في الهامش إلى اختلاف النسخ، فقد اعتمدت في عملي على نسخة واحدة تُعتبر النسخة الأم وهي نسخة دار الكتب المصرية، وذلك لعدم عشوري إلا عليها بعد البحث والتفتيش.

وبعد:

فهذا هو عملي لخدمة هذا الكتاب النفيس، متحرّياً في كلّ ذلك - قدر استطاعتي - الدقّة والأمانة العلميّة التي هي فوق كل اعتبار، فאלلهُ حسبي، وعليه أتوكّل وبه أستعين، على القيام بهذا العمل على أكمل وجه وأتمّه، والله أرجو أن يكون عملي في هذا الكتاب خالصاً لوجهه الكريم، وأن ينفعني به أولاً، وينفع به طلاب العلم، وكلّ ناظر فيه إنّه قريبٌ مُجيبُ الدّعاء، والحمد لله ربّ العالمين.

الفصل الأول

ترجمة الإمام أبي بكر البيهقي

مؤلف كتاب «الاعتقاد»

ويشتمل هذا الفصل على أربعة مباحث:

* المبحث الأول: اسمه، ونسبه، ومولده، ونشأته.

* المبحث الثاني: شيوخه، وتلاميذه.

* المبحث الثالث: مؤلفاته.

* المبحث الرابع: وفاته، وثناء العلماء عليه.

المبحث الأول

اسمه، ونسبه، ومولده، ونشأته

هو: أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى، أبو بكر، الإمام، العلامة، الحافظ، البيهقي، النيسابوري، الحُتْرُو جَرْدِي.

ولد في حُتْرُو جَرْد (قرية من قرى بيهق بنيسابور) سنة (٣٨٤هـ)، ونشأ في بَيْهَق^(١) التي كانت تموج بالحركة العلمية الواسعة، مما أدى بالإمام البيهقي أن يلتقي بنخبة علماء عصره، في سنٍّ مبكرة، ويكتب عنهم الحديث، يقول رحمته الله: «كُنْتُ الحديث من سنة تسع وتسعين وثلاثمائة، وأدرُكْتُ بعضَ أصحاب الشريين، وابن الأعرابي، والصَّفَّار والرَّزَّاز والأصمَّ وابن الأخرم^(٢)». فَسَمِعَ وهو ابن خمس عشرة سنة من شيوخه الذين بلغوا المئة شيخ، ولعل هذه السن المبكرة التي ابتدأ البيهقي التطواف على الشيوخ استقلالاً هي المرحلة العلمية التي أشار إليها هو، في أثناء حديثه عن نفسه فقال: «وَأُني منذ نشأت، وابتدأت في طلب العلم أكتب أخبار سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله أجمعين، وأجمع آثار الصحابة الذين كانوا أعلام الدين، وأسمعها عَن حَمَلِهَا، وأنعرَف أحوالَ رواتِهَا من حُفَاطِهَا، وأجتهد في تَمْيِيز صحيحها من سقيمها، ومرفوعها من موقوفها، وموصولها من مرسلها، ثُمَّ أنظر في كتب هؤلاء الأئمة الذين قاموا بعلم الشريعة، وبني كُلِّ واحد منهم مذهبَه على مَبْلَغِ عِلْمِه من الكتاب والسُّنَّة، فأرى كُلَّ واحد منه رضي الله عنهم جَمِيعهم قَصَدَ الحَقَّ فيما تكلف واجتهد في أداء ما كُلف^(٣)».

(١) بَيْهَق: أصلها بالفارسية بيهه جهاتين، ومعناه بالفارسية الأجود، وهي ناحية كبيرة وكورة واسعة كثيرة البلدان والعمارة من نواحي نيسابور، أخرجت مَن لا يُحصى من الفضلاء والعلماء والفقهاء والأدباء. ينظر: معجم البلدان لياقوت الحموي: ج ١/ ٥٣٧.

(٢) بيان من أخطأ على الشافعي للإمام البيهقي: ص ٣٣٤ مؤسسه الرسالة، بيروت، ط: ١/ ١٤٠٢ هـ تحقيق: د. الشريف نايف الدعيس.

(٣) معرفة السنن والآثار للإمام البيهقي: ج ١/ ١٤٠-١٤١، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، الجمهورية العربية المتحدة، تحقيق: أحمد صقر.

فهذه النشأة - كما يظهر من كلامه - نشأة زكية، مدعومة بنهضة مبكرة في الأخذ بأولويات العلوم، ومعرفة مراتبها^(١).

وفي هذه النشأة العلمية المبكرة أيضاً، رحل في طلب الحديث والعلم، وتجوّل في البلاد، فقد رحل إلى العراق والحجاز وسمع في نوقان وإسفرائين وطوس وهمدان وأصبهان والرّي ونيسابور، وغيرها من البلاد والآفاق، مصاحباً علماءها ومشايخها وأدباءها، الذين كان لهم الأثر الأكبر في نبوغه العلمي المبكر، حتى غدا أحد أئمة المسلمين وهداة المؤمنين والدعاة إلى حبل الله المتين، وفقهياً جليلاً، وحافظاً كبيراً زاهداً ورعاً قانتاً لله تعالى، وجبلاً من جبال العلم، وخلفاً لأساتذته في تصنيف العلم، وتحرير الكتب التي تشرح أصول الإسلام، وقواعد الإيمان^(٢).

المبحث الثاني

شيوخه، وتلاميذه

كما هو واضح من النشأة العلمية المبكرة للإمام البيهقي رحمته الله، فإنه التقى بكبار علماء الأمة في عصره ولازمهم وأخذ عنهم، في عدة بلدان على حسب رحلته، فتجاوز عدد العلماء الذين أخذ عنهم المئة شيخ، لا يسعني في هذه العجالة أن أذكرهم كلّهم، ولكن أذكر بعضاً منهم خشية الإطالة.

١ - الحاكم، محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد بن نعيم بن الحكم، أبو عبد الله بن البيّع الصّبّي الطّهْماني، النّيسابوري الشّافعي، الصّوفي، الإمام، الحافظ، النّاقِد، العلّامة، شيخ المحدثين، صاحب التصانيف، المولود سنة: (٣٢١هـ) بنيسابور.

(١) ينظر: الإمام البيهقي للدكتور نجم خلف: ص ٣٧-٣٨.

(٢) ينظر: طبقات الفقهاء الشافعية للإمام ابن الصلاح: ج ١/ ٣٢٢-٣٣٦، سير أعلام النبلاء: ج ١٨/ ١٦٣ - ١٦٥، طبقات الشافعية للسبكي: ج ٤/ ٨-٩، طبقات الشافعية لابن قاضي شُهبة: ج ١/ ٢٢١، مقدمة تحقيق كتاب دلائل النبوة للدكتور عبد المعطي قلنجي: ج ١/ ٩٢-٩٤.

طَلَب العلم في صغره بعناية والده وخاله، ثم أخذ عن خيرة العلماء في زمانه، فتفقه على الإمام أبي سهل الصُّعلوكي، والإمام ابن أبي هريرة، وغيرهم، حتى نبغ في سائر العلوم وخاصة في الحديث وعلمه، وبعد أن تحقق له النبوغ العلمي شرع في التصنيف، فاتفق له من التصنيف ما لعله يبلغ قريباً من ألف جزء، فله كتاب معرفة علوم الحديث والمستدرک على الصحيحين والمداخل إلى علم الصحيح، وكتاب الإكليل، وفضائل الشافعي، وغير ذلك، فاعترف له مقدّمو علماء عصره مثل الإمام أبي سهل الصُّعلوكي والإمام ابن فورك وسائر الأئمة بسعة العلم، فقدموه على أنفسهم، وراعوا حقَّ فضله، وعرفوا له الحرمة الأكيدة.

لقبه الإمام البيهقي في مطلع نشأته العلمية، أثناء رحلته إلى نيسابور، وعظمت استفادته منه، وكبر انتفاعه به، وقد بلغت مروياته عنه في كتاب السنن الكبرى وحده (٨٤٩١) رواية، قال الإمام الذهبي في وصف الكم الوافر من العلوم التي سمعها من الإمام الحاكم: «سَمِعَ من الحاكم أبي عبد الله الحافظ، فأكثر جداً، وتخرج به»^(١). وقال أيضاً: «عنده عن الحاكم وقر بعير أو نحو ذلك»^(٢)، توفي الإمام الحاكم رحمه الله سنة (٤٠٥هـ)^(٣).

٢- أبو عبد الرحمن السُّلَمي: محمد بن الحسين بن موسى الأزدي النيسابوري، السُّلَمي، أبو عبد الرحمن، شيخ الصوفية وعالمهم بخراسان، ولد على المشهور سنة (٣٣٠هـ)، سمع من أبي العباس الأصم وأحمد بن علي بن حسويه المقرئ وأحمد ابن محمد بن عبدوس ومحمد بن أحمد بن سعيد الرازي، وغيرهم، وروى عنه من

(١) سير أعلام النبلاء: ج ١٨ / ١٦٤.

(٢) سير أعلام النبلاء: ج ١٨ / ١٦٥.

(٣) ينظر: وفيات الأعيان: ج ٤ / ٢٨٠-٢٨١، سير أعلام النبلاء: ج ١٧ / ١٦٢-١٧٧، طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤ / ١٥٥، طبقات الشافعية: ج ١ / ١٩٣-١٩٥.

الأئمة: الحاكم وأبو القاسم القشيري والبيهقي، له اليد الطولى في التَّصَوُّف والعلم الغزير، والسَّير على سُنَنِ السَّلف، قال الإمام الخطيب البغدادي^(١): «قدر أبي عبد الرحمن عند أهل بلده جليل ومحلّه في طائفته كبير، وقد كان صاحب حديث مُجَوِّداً، جَمَعَ شيوخاً وتراجم وأبواباً، وبنيسابور له دويرة معروفة به يسكنها الصوفية». توفي رحمته الله في شعبان سنة: (٤١٢هـ)^(٢).

٣- عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد، الشَّيْخُ الإمام أبو محمَّد الجويني، والدِ إمام الحرمين، شَيْخُ الشافعية، وأحدُ أصحابِ الوجوه في المذهب، لقَّبَ بِرُكْنِ الإسلام، أصله من قبيلة من العرب، قرأ الأدب على والده، لازم الإمامين أبا الطيب الصُّعلوكي والفَقَّالَ حتى برَّعَ عليهما مذهباً وخلفاً، كان إماماً في التفسير والفقه والأدب، صَنَّفَ التَّصَانِيفَ الكثيرة منها: الهداية إلى بلوغ النهاية في معاني القرآن الكريم وتفسيره، والتَّبصرة في القراءات، وغيرهما، توفي رحمته الله سنة: (٤٣٨هـ)^(٣).

٤- أبو إسحاق الإسفراييني، إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران، الأستاذ، الإمام العلامة، أحد أئمة الدِّين كلاماً وأصولاً وفروعاً، جمع أشتات العلوم، اتفقت كلمة الأئمة على تبجيله وتعظيمه وجميعه شرائطُ الإمامة، وهو أول من لقَّبَ بِرُكْنِ الدِّين من العلماء، تَفَقَّه عليه القاضي أبو الطَّيِّب الطَّبَّري والأستاذ أبو القاسم القشيري والإمامُ البيهقي، له التَّصَانِيفُ الفائقة منها: كتاب الجامع في أصول الدِّين، والرد على

(١) في تاريخ بغداد: ج ٢/ ٢٤٨ دار الكتب العلمية، بيروت.

(٢) ينظر: تاريخ بغداد: ج ٢/ ٢٤٨-٢٤٩، البداية والنهاية للإمام ابن كثير: ج ١٢/ ١٢-١٣، طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤/ ١٤٣-١٤٧.

(٣) ينظر: طبقات الفقهاء الشافعية لابن الصلاح: ج ١/ ٥٢٠-٥٢١ دار البشائر الإسلامية، سير أعلام النبلاء: ج ١٧/ ٦١٧-٦١٨، طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ج ٥/ ٧٣-٧٨، طبقات الشافعية لابن قاضي شُهَبَة: ج ٢/ ٢١٠.

الملحدين، والتعليقة في أصول الفقه وغير ذلك، كان يقول: «أشتهي أن أموت بنيسابور ليصليَ عليَّ جميعُ أهلها»، فتوفي بها يوم عاشوراء سنة (٤١٨ هـ) ثم نقل إلى بلده إسفرائين ودفن بها^(١).

٥- مُحمَّد بن الحسن بن فُورك، الأستاذ أبو بكر الأنصاري، الأصبهاني، الإمام الجليل، والخبر الذي لا يُجاري فقهاً وأصولاً وكلاماً ووعظاً ونُحواً مع مهابة وجلالة وورع بالغ، ولد حوالي سنة (٣٣٢ هـ)، أقام أولاً بالعراق إلى أن درس بها مذهب الإمام الأشعري على تلميذه أبي الحسن الباهلي، ثم توجَّه إلى الرِّي، فسعت به المبتدعة عند السلطان، فراسله أهل نيسابور، والتمسوا منه التوجُّه إليهم ففعل، وورد نيسابور فبقيَ له بها مدرسة وداراً وأحيا الله تعالى به أنواعاً من العلوم ولما استوطنها وظهر فضله ونفعه على جماعة المتفكِّهة، وبلغت مصنفاته في أصول الفقه والدين ومعاني القرآن قريباً من مائة مصنفٌ دُعي إلى مدينة غزنة، وجرت له بها مناظرات كثيرة، وكان شديد الرد على الكرامية وأذنانهم، ثم عاد إلى نيسابور، فسُمِّت الكرامية - لما لم يقدِّروا عليه - في الطريق، فمات شهيداً حميداً سنة (٤٠٦ هـ)، روى عنه الحافظ أبو بكر البيهقي والأستاذ أبو القاسم القشيري وأبو بكر بن خلف وغيرهم^(٢).

٦- أبو الطَّيِّب الصُّغْلُوكِي: سهل بن محمد بن سليمان بن محمد، الإمام، شمس الإسلام، ابن الإمام أبي سهل الصُّغْلُوكِي العجلي، الحنفي نسباً، الصُّغْلُوكِي، النيسابوري، الأستاذ الكبير، وأحد أئمة الشافعية، ومفتي نيسابور، ومجدد القرن الرابع على قول رُوي عن الأصم وجماعة، تفقه على أبيه الإمام أبي سهل وغيره، كان يحضر في مجلسه أكثر من خمسمائة محبرة، أخذ عنه الإمامان الحاكم، والبيهقي، وفقهاء نيسابور،

(١) ينظر: طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤/ ٢٥٦-٢٥٨، شذرات الذهب: ج ٣/ ٢٠٩-٢١٠.

(٢) ينظر: وفیات الأعيان: ج ٤/ ٢٧٢-٢٧٣، طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤/ ١٢٧-١٣٣، طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة: ج ١/ ١٩٠-١٩١، شذرات الذهب: ج ٣/ ١٨١-١٨٢.

وغيرهم، توفي حفظه سنة (٤٠٤) بنيسابور^(١).

٧- أبو الحسن العلوي الحسني النيسابوري محمد بن الحسين بن داود، الإمام،
السَّيِّد المحدث الصدوق، مُسَيِّد خراسان الحسيب، شيخ الأشراف، سمع أبا حامد بن
الشرقي ومحمد بن إسماعيل المروزي، حَدَّثَ عنه الإمام الحاكم، والإمام البيهقي
وغيرهما، قال إمامهم مادحاً له: «هو ذو الهمة العالية والعبادة الظاهرة، وكان يُسأل أن
يُحدِّث فلا يُحدِّث، ثم في الآخر عقدت له مجلس الإملاء، وانتقيتُ له ألف حديث،
وكان يعد في مجلسه ألف محبرة، فحدَّث، وأملى ثلاث سنين، توفي رحمته فجأة سنة
(٤٠١هـ) وهو من كبار الشيوخ الذين أخذ عنهم البيهقي ورووا عنه^(٢).

تلاميذه:

يَبا أنَّ الإمام البيهقي تَبَوَّأ مكانة جليَّة في الحديث والفقه والأصول والعقائد صار
قبلة لطلاب العلم من شتى البلدان یرتحلون إليه ليظفروا بالسَّماع منه والتلقي عنه، فإنه
كان كما قال عنه الإمام التاج السبكي^(٣): «كان مُحَدِّث زمانه وشيخ السنة في وقته». وقد
عَمَّر طويلاً مما مَكَّن أكبر قدر من طلاب العلم أن يلتقوا به وينهلوا من معينه الصافي،
وهنا أذكر - إن شاء الله - بعضاً من تلامذته، وليس كلهم، ومن أراد الاستزادة فعليه
بكتب التراجم.

١- إسماعيل بن أحمد بن الحسين البيهقي، شيخ القضاة، أبو علي، الفقيه الإمام،
ولد الإمام الجليل الحافظ أبي بكر البيهقي ولد بخسروجرد سنة (٤٢٨هـ)، وسمع أباه

(١) ينظر: وفيات الأعيان لابن خلكان: ج٢/٤٣٥، طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ج٤/٣٩٣-٣٩٦.

(٢) ينظر: سير أعلام النبلاء ج١٧/٩٨، العبر في خبر من غير للإمام الذهبي: ج٣/٧٨، شذرات
الذهب: ج٣/١٦٢.

(٣) في طبقات الشافعية الكبرى: ج٣/٣٩٥.

وتفقَّه عليه، وتخرج به في الحديث، وسمع الإمام أبا عثمان الصابوني والإمام عبد الغافر الفارسي وغيرهم، روى عنه أبو القاسم بن السمرقندي وإسماعيل بن أبي سعد الصوفي وغيرهما، كان عارفاً بالمذهب الشافعي، مدرّساً جليلاً القدر، سافر كثيراً، دخل خوارزم فسكن بها مدة، ووليَّ بها الخطابة وتدرّس الشافعية والقضاء، ثم سافر إلى بلخ، وأقام بها مدة، ثم عاد إلى بيهق بعد ما غاب عنها نحو ثلاثين سنة، فأقام بها أياماً يسيرة وأدركه الأجل في جمادى الآخرة سنة: (٥٠٧هـ).^(١)

٢- حفيد البيهقي، الشيخ المسند أبو الحسن عبيد الله بن محمد بن شيخ الإسلام أبي بكر أحمد البيهقي الحسروجردي

ولد سنة (٤٤٩هـ)، سمع الكتب من جده، وسمع من أبي يعلى بن الصابوني وأبي سعد أحمد بن إبراهيم المقرئ وغيرهم، حج وحدث ببغداد، روى عنه ابن ناصر وأبو المعمر الأنصاري وأبو القاسم بن عساكر وجماعة، توفي رحمه الله ببغداد بعد مرض ثلاثة عشر يوماً سنة (٥٢٣هـ).^(٢)

٣- محمد بن الفضل بن أحمد بن محمد بن أبي العباس، الفراءيّ، النيسابوري، الشافعي، أبو عبد الله، الشيخ الإمام، الفقيه المفتي، مُسند خراسان، فقيه الحرم، ولد سنة (٤٤١هـ) تقديراً، سمع صحيح مسلم من الإمام عبد الغافر الفارسي، وسمع أيضاً من أبي عثمان الصابوني أيضاً والحافظ أبي بكر البيهقي وأبي القاسم القشيري وعلي ابن يوسف الجويني وإمام الحرمين والشيخ أبي إسحاق الشيرازي وطائفة، وتفرد برواية صحيح مسلم والأساء والصفات ودلائل النبوة والدعوات الكبير للبيهقي، أنشئ عليه كثير من الأئمة وعلى رأسهم مشايخه لعلمه وأدبه وأخلاقه، توفي رحمه الله في

(١) بنظر: سير أعلام النبلاء: ج١٩/٣١٣-٣١٤، طبقات الشافعية الكبرى: ج٧/٤٤.

(٢) بنظر: سير أعلام النبلاء: ج١٩/٥٠٣-٥٠٦.

الحادي والعشرين من شوال سنة (٥٣٠هـ) ودفن عند الإمام ابن خزيمة، وقد أملى أكثر من ألف مجلس علم^(١).

٤- أبو نصر عبد الرحيم بن الإمام شيخ الصوفية أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري، النيسابوري، النحوي، المتكلم الشيخ، الإمام، المفسر، العلامة، وهو الولد الرابع من أولاد الإمام القشيري، وأشهرهم ذكراً، اعتنى به أبوه وأسمعه وأقرأه حتى برع في العربية والنظم والنثر والتأويل، وكتب الكثير بأسرع خط، وكان أحد الأذكياء، أخذ عن الإمام البيهقي واستفاد منه، ولازم إمام الحرمين، وحصل طريقة المذهب والخلاف، وساد، وعظم قدره، واشتهر ذكره، تأهب للحج، فلما وصل إلى بغداد عقد له مجلس الوعظ، وظهر له من القبول ما لم يُعهد لأحد قبله، ولزم الإمام أبو إسحاق الشيرازي وغيره من الأئمة مجلس وعظه، ثم حج بعد ذلك مرتين، أقام ببغداد جرى له مع الحنابلة في زمن إقامته بها أمور كثيرة وفتن وقتل من الفريقين جماعة، ثم وردت إشارة نظام الملك إليه بالرجوع إلى بلدة نيسابور؛ لتسكين الفتن، فرجع إليها ملازماً للتدريس والإفتاء والوعظ والإماماء إلى أن توفي رحمته الله سنة (٥١٤هـ)^(٢).

المبحث الثالث

مؤلفاته وآثاره العلمية

إن من ثمار الجد والتحصيل العلمي المبكر للإمام البيهقي كثرة تأليفه في شتى ميادين العلوم، هذه التأليف التي تشهد له، بكثرة الاطلاع، والتبحر العلمي، قال الإمام ابن كثير رحمته الله^(٣): «جمع أشياء كثيرة نافعة لم يسبق إلى مثلها ولا يدرك فيها منها

(١) بنظر: سير أعلام النبلاء ج: ١٩/ ٦١٥-٦١٩؛ شذرات الذهب ج: ٩٦/ ٤.

(٢) بنظر: سير أعلام النبلاء ج: ١٩/ ٤٢٤-٢٢٥، طبقات الشافعية الكبرى ج: ٧/ ١٥٩-١٦٥، طبقات الشافعية ج: ١/ ٢٨٥-٢٨٦، شذرات الذهب ج: ٤٥/ ٤.

(٣) في البداية والنهاية ج: ١٢/ ص ٩٤.

كتاب السنن الكبير، ونصوص الشافعي..... وغير ذلك من المصنفات الكبار والصغار المفيدة التي لا تسامى ولا تدانى». وأيضاً قال الإمام الذهبي^(١): «تصانيف البيهقي عظيمة القدر، غزيرة الفوائد، قلَّ مَنْ جَوَّدَ تواليغه مثل الإمام أبي بكر البيهقي، فينبغي للعالم أن يعتني بها، لا سيما سننه الكبير»، ومن أهم هذه الآثار العلمية له ما يلي:

١	أحكام القرآن، جمعه من كلام الشافعي.	١٣	دلائل النبوة.
٢	الأدب.	١٤	الرؤية.
٣	الأربعين الكبرى.	١٥	الزهد.
٤	الأسرى.	١٦	السنن الصغرى.
٥	الأسماء والصفات.	١٧	السنن الكبرى.
٦	الاعتقاد.	١٨	شعب الإيمان.
٧	البعث والنشور.	١٩	فضائل الأوقات.
٨	الترغيب والترهيب	٢٠	المبوط في جمع نصوص الشافعي.
٩	حياة الأنبياء في قبورهم	٢١	المدخل إلى السنن.
١٠	الخلافيات.	٢٢	معرفة السنن والآثار.
١١	الدعوات الصغرى.	٢٣	مناقب الإمام أحمد.
١٢	الدعوات الكبرى.	٢٤	مناقب الإمام الشافعي ^(٢) .

فهذه نبذة عن أهم مؤلفات الإمام البيهقي رحمته الله، وإن الناظر في هذه المصنفات يجدها تتسم بالسعة والشمول والدقة، فكانت العمدة في بابها، مما جعلها تنتشر في الآفاق ويقبل عليها طلاب العلم والعلماء بالحفظ والاهتمام.

(١) في سير أعلام النبلاء: ج ١٨ / ١٦٨.

(٢) تنظر: هذه المؤلفات في: طبقات الفقهاء الشافعية لابن الصلاح: ج ١ / ٣٣٤-٣٣٥، سير أعلام النبلاء:

ج ١٨ / ١٦٦-١٦٧، طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤ / ٩-١٠، طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة: ج ١ / ٢٢١.

وصدق الإمام تاج الدين السُّبْكِيُّ^(١) ﷺ عندما قال عن الإمام البيهقي ومصنّفاته: «اشتغل بالتصنيف بعد أن صار أوحد زمانه وفارس ميدانه، وأحذق المحدثين وأحدهم ذهنًا، وأسرعهم فهمًا وأجودهم قريحة، وبلغت تصانيفه ألف جزء، ولم يتهياً لأحد مثلها.

- أما السنن الكبير فما صنف في علم الحديث مثله تهذيب وترتيباً وجودة.
- وأما المعرفة معرفة السنن والآثار فلا يستغني عنه فقيهٌ شافعيٌّ.
- وأما المبسوط في نصوص الشافعي فما صنف في نوعه مثله.
- وأما كتاب الأسماء والصفات فلا أعرف له نظيراً.
- وأما كتاب الاعتقاد وكتاب دلائل النبوة وكتاب شعب الإيمان وكتاب مناقب الشافعي وكتاب الدعوات الكبير فأقسم ما لوالدٍ منها نظيراً.
- وأما كتاب الخلافات، فلم يُسبق إلى نوعه، ولم يُصنّف مثله، وهو طريقة مستقلة حديثة لا يقدر عليها إلا مبرز في الفقه والحديث، قيّم بالنصوص.
- وكلها مصنّفات نظاف، مليحة الترتيب والتهذيب، كثيرة الفائدة يشهد من يراها من العارفين بأنها لم تنهياً لأحد من السابقين».

المبحث الرابع

وفاته، وثناء العلماء عليه

وبعد حياة حافلة بالتطواف والطلب في جمع العلوم وتحصيله، والهمة العالية في بنة وتعليمه والاعتكاف على تدوينه وتصنيفه، صاب الإمام البيهقي المرض في قدمته الأخيرة إلى نيسابور فحضرته المنية، فتوفي في العاشر من شهر جمادى الأولى

(١) في طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤/ ٩-١٠.

سنة: (٤٥٨ هـ) وله من العمر (٧٤) سنة، فغسلوه، وكفّنوه، وعملوا له تابوتاً، ثم نقلوه ودُفِنَ، في بيهق وهي مدينته التي نشأ فيها، رحمه الله تعالى^(١).

وقد أثنى عليه رحمته كثير من الأئمة العلماء في حياته وبعد مماته، وشهدوا له بالفضل والتقدم العلمي، مع الأخلاق الفاضلة والزهد والورع والتقوى رحمته.

قال عنه إمام الحرمين الجويني رحمته: «ما من شافعيٍّ إلا وللشافعيِّ في عنقه مِنَّةٌ إلا البيهقي، فإن له على الشافعي مِنَّةً، لتصانيفه في نصرته لمذهبه وأقاويله»^(٢).

- وقال عنه الإمام ياقوت الحموي رحمته: «صاحب التصانيف المشهورة، الإمام الحافظ الفقيه في أصول الدين الورع، أوجد الدهر في الحفظ والإنقاذ مع الدين المتين، من أجل أصحاب أبي عبد الله الحاكم، والمكثرين عنه، ثم فاقه في فنون من العلم نقرّد بها».

وقال عنه الإمام الحافظ الذهبي رحمته: «لو شاء البيهقيُّ أن يعمل لنفسه مذهباً يَجتهد فيه، لكان قادراً على ذلك لِسعة علومه، ومعرفته بالاختلاف».

(١) طبقات الفقهاء الشافعية لابن الصلاح: ج ١/ ٣٣٤-٣٣٥، سير أعلام النبلاء: ج ١٨/ ١٦٩، طبقات الشافعية الكبرى: ج ٤/ ١١، البداية والنهاية: ج ١٢/ ٩٤، طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة: ج ١/ ٢٢١، الإمام البيهقي للدكتور نجم خلف: ص ٤٣.

(٢) المراجع السابقة.

(٣) في معجم البلدان: ج ١/ ٥٣٧.

(٤) في سير أعلام النبلاء: ج ١٨/ ١٦٩.

الفصل الثاني

ترجمة الإمام عبد الوهاب الشعراني

صاحب كتاب «مختصر عقيدة الإمام البيهقي»

وهذا الفصل يحتوي على خمسة مباحث كالآتي:

- * المبحث الأول: عصر الإمام الشعراني.
- * المبحث الثاني: حياة الإمام الشعراني الشخصية.
- * المبحث الثالث: حياة الإمام الشعراني العلمية.
- * المبحث الرابع: صلة الإمام الشعراني بالعلوم الشرعية.
- * المبحث الخامس: عقيدة الإمام الشعراني، وفيه مطالب.

المبحث الأول

عصر الإمام الشَّعراني

ويشتمل هذا المبحث على ثلاثة مطالب:

* المطلب الأول: الحالة السياسيَّة.

* المطلب الثاني: الحالة الاجتماعيَّة.

* المطلب الثالث: الحالة العلميَّة والثقافية.

الفصل الأول عصر الإمام الشعرائي

للعصر الذي يعيش فيه الإنسان أثرٌ فعّالٌ في تكوين شخصيّته، وانطباعاته، فكان لابد لكل باحث أراد أن يكتب دراسة عن شخصية ما، أن يلقي الضوء على جوانب ذلك العصر الذي عاشت فيه تلك الشخصية، ليبيّن مدى تأثيره بعصره وتأثير عصره فيه، وحتى نتبيّن أثر هذا العصر في شخصية الإمام الشعرائي، لا بدّ من تقديم دراسة - ولو موجزة - عن تلك الحقبة التاريخية، من خلال إلقاء الضوء على ثلاث جوانب في هذا القرن:

١ - الحالة السياسية.

٢ - الحالة الاجتماعية.

٣ - الحالة العلمية والثقافية.

المطلب الأول الحالة السياسيّة

عاش الإمامُ الشعرائي رحمته الله في القرن العاشر الهجري، فنشأ، وعاش في ظل دولتين متعاقبتين هما دولة المماليك الشراكسة، والدولة العثمانية^(١).

والشراكسة جنس من التُرك، وقد استكثر من شرائهم الملك المنصور قلاوون، وكذلك أولاده، وأولادهم، وأدخلوهم في الحُدُم الخاصّة، وكبروا، وأدخلوا السلطنة، وغلبوا عليها، واستكثروا من جنسهم، وعملوا قواعد انتظمت بها دولتهم، وولي منهم ومن أولادهم السلطنة بمصر اثنان وعشرون ملكاً، وكان ابتداء ملكهم سنة أربع

(١) ينظر: تذكرة أولي الألباب في مناقب الشعرائي سيدي عبد الوهاب: للشيخ أبي الأنس المليجي: ص ١٦٤.

وثمانين وسبعائة (٧٨٤هـ) ومدة ملكهم مائة وثمانية وثلاثون سنة^(١).

وأول مملوك شركسي تولى السلطنة هو: السلطان الملك الظاهر سيف الدين برقوق سنة: (٧٨٤هـ)، وتوالى بعده السلاطين الواحد تلو الآخر^(٢) حتى جاءت ولاية السلطان الأشرف قايتباي المحمودي الظاهري الشركسي، سنة اثنتين وسبعين وثمانائة (٨٧٢ - ٩٠١هـ)^(٣) الذي كانت في عصره ولادة الإمام الشعراوي سنة (٨٩٨هـ)، وشهد الإمام الشعراوي رحمته الله من السلاطين الشراكسة بعد السلطان قايتباي خمسة ملوك آخرين، وهم:

١ - الملك الناصر أبو السعادات محمد بن السلطان قايتباي تولى السلطة سنة: (٩٠١هـ) وبقي حتى قتله عماليك أبيه سنة (٩٠٤هـ).

٢ - الملك الظاهر قانصوه الأشرف، تولى السلطة سنة: (٩٠٤هـ)، وبقي حتى خلعه أو آخر سنة (٩٠٥هـ).

٣ - الملك الأشرف جانبلاط، تولى السلطة في أوائل سنة: (٩٠٥هـ)، وخلع بعد ستة أشهر.

٤ - الملك العادل طومان باي، تولى السلطة في التاريخ السابق، وما استكمل يوماً واحداً بل هجم عليه العسكر، وقتلوه.

٥ - الملك الأشرف قانصوه الغوري، تولى السلطة سنة: (٩٠٦هـ)، وبقي حتى قتل في معركة مرج دابق قرب حلب، والتي دارت بينه وبين جيوش السلطان العثماني سليمان خان سنة: (٩٢٢هـ)، ولما قتل الغوري وانكسرت عساكره هرب بقية الشراكسة

(١) سبط النجوم العمالي لعبد الملك المعاصمي المكي: ج ٤/ ٣٨.

(٢) ينظر: تاريخ هؤلاء السلاطين في: تاريخ الخلفاء للإمام السيوطي: ج ١/ ٥١٣ - ٥١٦، سبط النجوم العمالي: ج ٤/ ٤١ - ٥٣.

(٣) ينظر: المصادر السابقة.

من السيوف إلى مصر، وصيِّروا طومان باي الثاني سلطاناً، لكنه لم تطل به الأيام فقتله السلطان العثماني سليم عندما فتح مصر سنة: (٩٢٣هـ)^(١).

وإنَّ النَّاطِرَ في حياة هؤلاء السلاطين، وسيرتهم السياسيَّة، ليجد أنَّ كلاً منهم قد وَصَلَ إلى الحكم نتيجة القهر والغلبة فكانت أغلب نهاياتهم إمَّا بالقتل أو بالخنق أو بالسجن.

ويُعَدُّ السُّلْطَانُ قايتباي من أفضل السَّلاطين المماليك على الإطلاق، وقد وصف الإمام السيوطيُّ رحمته الله ولايته فقال: «فَقُلِّدَ سلطان العصر قايتباي، ولُقِّبَ الأشرف، فاستقر له الملك، وسار في المملكة بشهامة وصرامة ما سار بها قبله ملك من عهد الناصر محمد بن قلاوون، بحيث أنه سافر من مصر إلى الفرات في طائفة يسيرة جداً من الجند ليس فيهم أحد من المتقدمين الألف، ومن سيرته الجميلة: أنه لم يُؤَوَّلَ بمصر صاحب وظيفة دينية كالقضاة والمشايع والمدرسين إلا أصلح الموجودين لها بعد طول تروية وتهملة بحيث تستمر الوظيفة الشاغرة الأشهر العديدة، ولم يُؤَوَّلَ قاضياً ولا شيخاً بهال قط»^(٢).

وكان السُّلْطَانُ قايتباي واسطة عقد الشَّرَاكسة، وأقرَّبهم إلى قلوب الرعية وأجملهم حالاً، وأحسنهم إحساناً، وأفضلهم عقلاً وأكملهم نبلاً، وأكثرهم في جهات الخير إثارةً وآثاراً، وأكبرهم عمائر وأوقافاً وأدواراً، وأطولهم طويلاً وزماناً وأمكنهم ملكاً وقوة وإمكاناً، وكانت أيامه كالطراز المذهب، ودولته تنجلي كالعروس في حلل الجواهر والذهب حتى قدم عليه بريد الأجل، وما أغنى عنه ما جمعه من الخيل والحوال سنة: (٩٠١هـ)^(٣).

(١) ينظر: سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ٥٩-٦٥، تاريخ الخلفاء: ج ١/ ٥١٣-٥١٦، حسن المحاضرة: ج ٢/ ١٢٢-١٢٦، شذرات الذهب: ج ٨/ ١٤٥.

(٢) تاريخ الخلفاء للإمام السيوطي: ج ١/ ٥١٣.

(٣) سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ص ٥٩.

وقد تدهورت أمور الدولة، وأمور الشعب من بعده تدهوراً عظيماً فقد اضطربت الأحوال الداخلية، وتركز في نفوس الأمراء والجند حب العصيان والخيانة، واعتادوا الفتنة والثورة والتأبي على أوامر السلطان، وابتليت البلاد بطائفة من المماليك الجلبان الذين بدأ شرهم في أواخر أيام قايتباي، وضاعت هيبة السلطان^(١).

ومن أوضح الأدلة على شدة سوء الأحوال السياسية وترديها ما حصل بعد خلع السلطان طومان باي الذي لم يستكمل يوماً واحداً حتى هجم عليه العسكر وقتلوه من امتناع جميع أمراء المماليك من استلام السلطة خوفاً على أنفسهم من النهاية المعتادة: القتل، السجن، الخلع.. فلم يجزؤ أحد على تولي السلطنة، وكانت الأمراء متوفرة، وبعضهم يشير إلى بعض في الجلوس على تخت الملك فاتفقوا على تولية قانصوه الغوري لأنهم رأوه سهل الإزالة أي وقت أرادوا إزالته أزالوه، لأنه كان أقلهم مالاً، وأضعفهم حالاً، وأوهنهم قوة، وأشاروا عليه أن يتقدم، فأبى فآلزموه بذلك، فقال: «أقبل ذلك بشرط أن لا تقتلوني فإذا أردتم خلعي من السلطنة فأخبروني بما تريدون وأنا أوافقكم على ذلك، وأترك لكم الملك وأمضي حيث أريد فعهده على ذلك فقبل»^(٢).

ولكنه لم يلبث أن تسلم السلطنة حتى دخل في جَوْ مَن قبله من المؤامرات والدسائس والأحقاد والظلم والقتل، حتى جعل - لشدة دهائه - رجالات المماليك، وأمراءهم يفني بعضهم بعضاً، ثم اتخذ مماليك جدداً... صاروا يظلمون الناس، ويعاملون الخلق عسفاً، وغشياً، وهو يغضي عنهم ويتغافل فأظهروا الفساد، وأهلكوا العباد، وأكثروا العناد، وطغوا في البلاد، وصار يصادر الناس ويأخذ أموالهم بالقهر والبأس، وكثرت «العوانية» (الجانسية) في أيامه لكثرة ما يصغي إليهم، وصاروا إذا شاهدوا أحداً توسع في دنياه وأظهر التجمل في ملبسه ومشواه وشوا به إلى السلطان

(١) عصر سلاطين المماليك: د. عمود رزق سليم: ٥٨/١، الطبعة النموذجية، القاهرة، ط: ١٩٦٢ م.

(٢) سَمَط النجوم العوالي: ج ٤/ ٦١.

فيرسل إليه يطلب القرض ويصفّي أمواله... وأما الميراث فبطل في أيامه، فصار إذا مات أحد يأخذ ماله جميعه للسلطنة، ويترك أولاده فقراء... وكثر ظلمه في آخر أيامه^(١).

تفأقم خطر هؤلاء الممالك، بخاصة في عهد الغوري، حتى ضجّ الناس بالشكوى، وابتهلوا إلى الله أن يُخلصهم من شرهم فنظروا إلى العثمانيين على أنّهم جند الخلاص الذي يقضي على الظالمين، وينصر المظلومين^(٢).

وبقتل السلطان طومان باي الثاني يكون قد انتهى حكم الممالك الشراكسة على مصر، ويستقر الأمر للعثمانيين فيها بعدهم سنة (٩٢٣هـ) على يد السلطان العثماني سليم الأول الذي أصبح سلطاناً بعد تنازل أبيه بايزيد الثاني له عن الملك عام (٩١٨هـ - ٩٢٦هـ)، هو أيضاً أول من ملك مصر من سلاطين آل عثمان^(٣).

وقد ذكره صاحب سمط النجوم العوالي فقال:

«ولم تطل سلطته؛ لأنه كان سفاكاً، وهذه عادة الله تعالى في السلاطين والأمراء إذا أكثروا من القتل،... يغير زيّه في لباسه، ويتجسس في الليل والنهار، ويطلع على الأخبار، وله عدة مصاحبين يدورون تحت القلعة وفي الأسواق والمحافل والجمعيات، ومهما سمعوه ذكروه له فيعمل بمقتضى ما يسمعه... وكان عظيم الهيبة... كثير المبرّات، دائم الأسفار مستيقظاً للأمر الجليّة، نظره إلى معالي الأمور^(٤)، ولما تولى السلطنة توجه لمحاربة إخوته وأولاد إخوته حتى يُمهّد الأوضاع الداخليّة حتّى لم يبقَ له منازع في الملك وكانت أيام ملكه أيام فتوحات خارجية، وتنظيمات داخلية إلا أنه كان ميالاً لسفك الدماء، فقتل سبعة من وزرائه لأسباب واهية، وكان كل وزير مهدد بالقتل

(١) المرجع السابق: ج ٤/ ٦٢ - ٦٣، بتصرف يسير.

(٢) المرجع السابق، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ١٤، والمرجع السابق بنفس الصفحات.

(٣) ينظر: سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ٨٣، تاريخ الدولة العلية العثمانية لفريد بك المحامي: ص ١٩٢ - ١٩٣.

(٤) سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ٨٣، وينظر أيضاً: شفرات الذهب: ج ٨/ ١٤٣ - ١٤٤.

لأقل هفوة، حتى صار يُدعى على من يرام موته بأن يصبح وزيراً له^(١).

وفي سنة: (٩٢٦هـ) تولى الحكم السلطان سليمان الأول (القانوني) بن السلطان سليم، وبقي في الحكم إلى أن توفي سنة: (٩٧٤هـ)^(٢) أي بعد وفاة الإمام الشعراني بسنة واحدة، لأن الإمام توفي سنة (٩٧٣هـ).

وقد وُصف عهده ﷺ (من الناحية السياسية) عهداً زاهراً بالفتوحات، فقد وصلت سراياه إلى أقصى الشرق والغرب وافتتح البلدان الشاسعة الواسعة، وفي عهده بلغت الدولة العثمانية ذروتها في التَّقدُّم والازدهار^(٣). وقد أحدث السلطان سليمان عدة أنظمة داخلية في كافة فروع الحكومة، فأدخل بعض تغييرات في نظام العلماء والمدرسين، وجعل أكبر الوظائف العلمية وظيفه المُفتي^(٤).

وقد وُصف سَيَرُه في حكمه بأنه: سلك طريق المعدلة، وجادة الإنصاف، وتفقد أحوال الرعايا والعساكر، ورفع الظلم والاعتساف، وأعرض عن المنهيات، وله خيرات لا تُحصى معروفة في الآفاق^(٥).

وفي الخلاصة: من خلال ما عرضته عن الحالة السياسية في الفترة التي عاش فيها الإمام الشعراني من عام (٨٩٨-٩٧٣هـ) والتي تعاقب الحكم فيها دولتا المماليك الشراكسة، والدولة العثمانية، نجد بأن الحالة السياسية لم تكن مستقرة، بل كانت فترة

(١) ينظر: تاريخ الدولة العلية العثمانية: ص ١٨٨ و ١٩٧، وينظر: سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ٨٣.

(٢) ينظر: شذرات الذهب: ج ٨/ ٣٧٥-٣٧٦، سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ٨٥ و ١٠٤، تاريخ الدولة العلية العثمانية: ص ٢٥١.

(٣) ينظر: المراجع السابقة في نفس الصفحات.

(٤) تاريخ الدولة العلية العثمانية: ص ٢٥١.

(٥) سمط النجوم العوالي: ج ٤/ ٨٥، وينظر أيضاً: شذرات الذهب: ج ٨/ ٣٧٦.

انقلابات - وإن تخللتها بعض فترات الاستقرار السياسي - وخاصة في فترة حكم المماليك، حيث رأينا أنه لا يتولى سلطان إلا وسرعان أن يقتل أو يسجن أو ينخلع، حتى جاءت فترة حكم العثمانيين، والتي عاش فيها الإمام الشعراي حكم سلطانين وهما سليم الأول وابنه سليمان القانوني، وقد لاحظنا أن فترة حكمهما كانت فترة حروب، وفتوحات خارجية فكانوا

كلما فتحوا بلداً توجهوا إلى بلد آخر، وهكذا، بالإضافة إلى التنظيمات والإصلاحات الداخلية.

المطلب الثاني

الحالة الاجتماعية

اتفق المؤرخون والباحثون قديماً وحديثاً على أن الحياة الاجتماعية في عصر المماليك الشراكسة كانت في غاية السوء والانحطاط، قد أوصلت المجتمع وخاصة المصري إلى طور من الضعف والفتور^(١).

ويمكننا أن نقول: إن الحياة الاجتماعية في مصر في عهد الدولة العثمانية لم تتغير كثيراً عما كانت عليه في أيام المماليك بل ربما ازدادت سوءاً^(٢).

- وقد تكلم المقرئ في خطه عن هذه الحالة فقال:

«الفقر والفاقة، وقلة المال، وخراب الضياع والقرى، وتداعي الدور والقصور للسقوط، وشمول الخراب... واختلاف أهل الدولة وانقضاء مدتهم^(٣)، ثم يقول:...

(١) ينظر: تاريخ الأدب العربي للدكتور عمر فروخ: ج ٣/ ٨٨٠، مصر الإسلامية وتاريخ الخطط المصرية لمحمد عنان: ص ١٧٩، الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي وجهوده في الحديث: للدكتور بديع اللحام: ص ٣٧.

(٢) ينظر: عبد الوهاب الشعراي إمام القرن العاشر: ص ١٥.

(٣) خطط المقرئ (المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار) لأحمد المقرئ: ج ١/ ٣٧٣.

تقلَّص ظل العدل، وسفرت أوجه الفجور، وكثُر الجورُ عن أنيابه، وقلَّت المبالاة، وذهب الحياء والخشية من الناس، حتى فعل من شاء ما شاء، تعددت منذ زمن المحن.... مقتاً من الله لأهل مصر وعقوبة بما كسبت أيديهم ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون»^(١).

ونحن إذا أردنا أن نتعرف عن قرب، وبشكل دقيق على ملامح المجتمع المصري في القرن العاشر، فيمكن أن نعتبر ثلاث كتب من كتب الإمام الشعراوي وهي: «لطائف المنن والأخلاق»، و«لواقح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية، والبحر المورود في المواثيق والعهود» خير وثيقة اجتماعية تصوّر حال المجتمع المصري في ذلك العصر.

وبالنظر إلى واقع المجتمع المصري في هذا القرن، يتبين لنا أن نظام هذا المجتمع كان نظاماً طبقياً، يتكوّن من الطبقات التالية وهي:

١ - الطبقة الحاكمة: وهي فئة قليلة تحكم الناس، متمثلة في السلطان وأعوانه من الوزراء والأمراء والولاة، وكانت هذه الطبقة في أغلب الأحيان، ظالمة، مستبدّة في حكمها، تعيش حياة منفصلة عن الحياة العامة لباقي المجتمع وهذه الطبقة الحاكمة لم يكن فيها للشعب المصري حظ، لأن معظمهم كان من الفلاحين والصُّنَّاع والتجار، ولم يكونوا من أصحاب صنع القرار، ولا يطمحون في سلك السياسة، كما لا يسعون لتولي المناصب الكبرى^(٢). وقد قال الإمام الشعراوي في وصف حُكّام عصره وحواشيهم: «أخذ علينا العهود أن نقضي حوائج الخلق في هذا الزمان.... فإن هذا الزمان قد صارت فيه بيوت الحكّام من القضاة وغيرهم كأنها جرة نار، وصِرتَ تقول لأحدهم ساعدني في

(١) المرجع السابق: ج ٢ / ٢٢١.

(٢) ينظر: موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية. للدكتور أحمد شلبي: ج ٥ / ٢٨٤، الإمام جلال الدين السيوطي وجهوده في الحديث: للدكتور بدیع اللحام: ص ٣٨-٤٣.

حاجتي لله تعالى، ولأجل مُحَمَّد ﷺ يقول لك: معك شيء من الفلوس. نسأل الله اللطف»^(١).

كما ذكر أيضاً طرق التعذيب التي كان يعانيتها المصريون في القرن العاشر من قبل حكمهم وأعاونهم بصورة مُحَيِّفة بشعة، فقال: «أخذ علينا العهد العام من رسول الله ﷺ أن لا نحضر قتل إنسان أو معاقبته ظلماً... هروباً من السؤال عنه يوم القيامة... وهذا العهد يتعين العمل به على حملة القرآن ونحوهم من المؤمنين، فلا ينبغي لأحد منهم أن يحضر مع الأطفال مواطن الظلم، أو يخرج من بيته حتى ينظر من شئنه الولاية أو شكلكه أو خوزقه أو سَطوه، أو خَزْموه في أنفه، أو سَمَرُوا أذنيه في حائط، أو جَرَسوه على ثور، أو سَحَطَطوه في أذنان الخيل، أو ضربوه في قطع الخليج، أو عدم دفعه الفلوس الجدد التي تدخل عليه ونحو ذلك»^(٢).

٢- طبقة العلماء: وكان لأصحاب هذه الطبقة مكانة خاصة ومتميزة، يُكِنُّ لها الحكام والعامّة كل احترام وتقدير فكان للأزهر وعلماؤه المكانة المرموقة بين الناس؛ بالإضافة إلى كون علمائه الإجماع محل ثقة الشعب والحكومة، فالسلاطين يعتبرونهم زعامة روحية وشعبية يُحسّى جانبها، وعامة الناس يدركون لهم هذه المكانة والزعامة، فكانوا يلجؤون إلى الأزهر وعلماؤه كلما حزبه أمر أو اشتد عليهم جور الحكام والولاة، فيطالبون برفع المظالم عنهم وإنصافهم، وبهذا أصبح علماء الأزهر - والشعراني واحد منهم - وخاصة في العصر العثماني القوة التي تمثل الرأي العام^(٣).

(١) البحر المورود في الموائيق والعهود للإمام الشعراني: ص ١٩٧.

(٢) لواقح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية للإمام الشعراني: ص ٦٣٢.

(٣) ينظر: عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٧٣ - ٧٤.

- إلا أن هذه المكانة قد بدأت تمتاز شيئاً فشيئاً في أيام الإمام الشعراني وقبلها بقليل، بسبب دخول بعض العلماء في أمور الدنيا وتغافلهم عن أبواب السلاطين والحكام، واستجابتهم لأهوائهم، ورغباتهم في كثير من الأحيان، مما

٣- طبقة العامة: وتمثل هذه الطبقة عامة، وسواد الشعب المصري بفئاته المختلفة

من:

أ- التجار: الذين اجتمعت ثروة البلاد في أيديهم، واستطاعوا أن يجعلوا لأنفسهم مكانة اجتماعية بارزة، ومع ذلك كانوا يتعرضون للظلم والاضطهاد وإن كان ما تعرضوا له أقل مما كان يتعرض له غيرهم من فئات الشعب الأخرى كالفلاحين، وقد وصف الشيخ علي الخواص^(١) حال التجار بشكل خاص، وحركة التجارة بشكل عام فقال - كما نقل عنه الشيخ الشعراوي -: «قد تغيرَ التَّكُّبُ اليوم على كل فقيرٍ وفقيرٍ؛ لعدم من يتفقددهم بالبرِّ والإحسان في هذا الزمان؛ لِقِلَّةِ المُكاسب، فقد صار التاجر اليوم يَمْكُثُ الثلاثة أيام أو أكثر لا يستفتح، فكيف يفتقد غيره، وهو لم يعمل بقوت نفسه وعياله وضيوفه، فضلاً عن المغارِم التي عليه من كراء بيت وحانوت، وعوائد للظلمة من عُقَرَاء، ورسَل محتسِب، فالتاجر في أغلب أيامه ينفق من رأس ماله، أو مال

دعا الإمام الشعراوي- وقبله شيخه الإمام السيوطي في رسالته المسماة بـ: «مارواه الأساطين في عدم الدخول إلى السلاطين- إلى نقدهم، وكشف ابتعادهم عن منهج السنة، وأفرد لذلك كتاباً منها: «تبيين المغترين في أواخر القرن العاشر إلى ما خالفوا فيه سلفهم الطاهر» و«البحر المروء في الموائيق والعهود» وغيرهما، كما يبين الكثير من أحوالهم في ثنايا كتبه الأخلاقية الفريدة ومثال ذلك قوله: «قال لي الأمير محمد دفتر دار مصر مرة: أنا لا أعتقد في مشايخ مصر الآن، ولو مشى أحدهم في الهواء، فقلت له: لماذا؟ فقال: لأنني رأيتهم يجتهدون في طلب الدنيا أكثر مما يجتهد نحن فيها». ينظر: تبيين المغترين للإمام الشعراوي: ص ١٤.

و«للإنصاف: أن هذا لا يجري على إطلاقه، فلقد كان في القرن العاشر علماء مخلصون، أفضاء، لا يلتفتون إلى شيء من حطام الدنيا، من أمثال الإمام السيوطي، والشيخ زكريا الأنصاري، والإمام القسطلاني، والإمام شهاب الدين الرملي، هؤلاء لم يعيهم الإمام الشعراوي بكلامه طبعاً، لأنه يقول: «فياك يا أخي أن تنظن بالمشايخ الذين أدركناهم أنهم كانوا مثل هؤلاء في قلة الورع والقناعة قسيء الظن بهم». تبيين المغترين: ص ١٤.

(١) ستأتي ترجمته قريباً إن شاء الله تعالى أثناء الكلام عن شيخو الإمام الشعراوي.

غيره الذي هو عامل فيه»^(١).

ب- فئة الموظفين: الذين كانوا يقتلون على الوظائف الدنيوية، كما يفهم ذلك من كلام الإمام الشعرائي، حتى أنه قد نهى إخوانه الخاصين به عن السَّعي على الوظائف الدينية أو الدنيوية...؛ لئلا يحصل للسَّاعي تكدير قلب كما كدَّر قلب مَنْ سعى عليه، وحرَّق قلبه أو قلب أولاده على تلك الوظيفة^(٢) وهذا أمر قد حدث في فقهاء زمانه، ولم يكن قط في علماء السلف^(٣)، كما أخبر أيضاً بأن بعض طلبة العلم من المدرسين كان يؤخِّر فريضة الحج لئلا يأتي أحد زملائه ويتهز الفرصة فيأخذ منه وظيفة تدريسه للعلم، لأجل المعلوم أي الراتب الذي فيها^(٤).

ج- فئة الفلاحين: الذين كانت تُرهقهم غالباً الضرائب والإتاوات المفروضة على أراضيهم، فإن عجزوا عن الدفع انتزعوا منهم أرضهم، وأذاقوهم العذاب ألواناً وأشكالاً، ويُفهم من كلام الإمام الشعرائي بأن هذه الطبقة كانت طبقة مظلومة، يتحكم فيها الولاة، ومشايخ العرب، وقد نقل عن شيخه العارف بالله علي الخواص رحمته الله وصفاً دقيقاً لحال الفلاح في القرن العاشر، فقال: «وقد سَمِعْتُ سيدي علياً الخواص رحمته الله يقول: وأما الفلاح: فهو طول سته في شقاء وتَعَب وكُلْف لِقْصَادِ الكُشَاف، والمُعَال، والعرب، والعشير، وأتباعهم، فلا يزال يقدم لهؤلاء كل ما عنده من لبن، وسمن، ودجاج، وغنم، حتى إنه ليبيع غزل امرأته لهم، وربما رَسَمُوا على زرعه من الجُرْن فيطلب لأولاده منه طحيناً فلا يمكنوه من ذلك»^(٥).

(١) لوائح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية للإمام الشعرائي: ص ٢٢٨، بتصرف يسير.

(٢) ينظر: البحر الورد في المواثيق والعهود للإمام الشعرائي: ص ١٢٤-١٢٥.

(٣) المرجع السابق: ص ١٢٥.

(٤) ينظر: لوائح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية: ١٦٥-١٦٦.

(٥) لوائح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية: ص ٢٢٨.

المطلب الثالث الحالة العلمية والثقافية

يرى كثير من الباحثين في تاريخ التشريع الإسلامي، وتاريخ الأدب العربي أن الحالة العلمية والثقافية في مصر في القرن العاشر الهجري، قد أصابها الجمود والانحطاط، وتمكنت روح التقليد المحض من نفوس العلماء فلم ير منهم من سمّت به نفسه إلى رتبة الاجتهاد إلا القليل النادر، من أمثال الإمام جلال الدين السيوطي رحمه الله، وأُعلن أنه لا يجوز لفقيه أن يختار ولا أن يُرجّح، وأن زمن ذلك قد فات وحيل بين الناس وبين كتب المتقدمين، واقتصر الحال بهم على تلك الكتب التي بين أيديهم^(١).

فأصاب الجامع الأزهر - وهو الذي يعتبر الركنية الأساسية للحياة العلمية في مصر بل في العالم الإسلامي كله - والمعاهد والمدارس العلمية الأخرى الركود والجمود^(٢). وذلك راجع إلى تأثير الدولة الإسلامية عامة ومصر بشكل خاص بالأحوال السياسية المضطربة فدولة المماليك أخذت تضعف شيئاً فشيئاً، وأخذ التناحر على الحكم يشتد ويعنف فيما بين حكامها، وثارَت بينهم الأحقاد والضغائن، حتى غابت شمس دولتهم، وبدأ العالم الإسلامي يتأهب لاستقبال الحكم العثماني، وغدت مصر هي المتأثر الأكبر بكل هذه الأحداث، فلقد فقدت زعامتها للعالم الإسلامي بزوال دولة المماليك، وانتقال الخلافة منها إلى إسطنبول حاضرة الحكم العثماني، مما أدخلها في عزلة علمية

(١) ينظر: تاريخ التشريع الإسلامي: للشيخ محمد الحفري ص ٢٤٩، تاريخ التشريع الإسلامي للشيخ محمد علي السابح ص ٣٦٣ وينظر أيضاً: تاريخ الأدب العربي لعمر فروخ ج ٣/ ٨٨٧، تاريخ الأدب العربي لشوقي ضيف (عصر الدول والإمارات - مصر) ص ٤١.

(٢) ينظر: مقدمة تحقيق غاية المأمول شرح ورفات الأصول للإمام شهاب الدين الرملي للأستاذ عثمان يوسف حاجي أحمد: ص ٣٩.

وثقافية، بل أدخلها في سبات علمي، وثقافي، واجتماعي، واقتصادي وفي شتى نواحي الحياة^(١).

وهذا الزُّكود العلمي في مصر لم يأت فجأة مع تحي الفتح العثماني فقط، بل أيضاً بسبب الضعف الذي دبَّ في جسم دولة المماليك الشراكسة، فالمشاعل العلمية، والمصاييح الإيبانية التي كانت تضيء لمصر، وتُضيء من مصر إلى العالم أخذ نورها يتجبر في عهدهم، بل أخذ نورها يفنى ويتبدد، وتحقق الظلمات، وذلك لأن دولتهم كانت دولة عسكرية حربية، ولم يكن رجالها رجال فكر أو علم، بالإضافة إلى ما كان بينهم من أحقاد وفتن ومؤامرات من أجل الحكم، الأمر الذي جعلهم ينشغلون عن الاهتمام بالنواحي العلمية والثقافية لرعيّتهم، كما مر في المبحث الأول والثاني من هذه الدراسة عن القرن العاشر^(٢).

وبدخول العثمانيين إلى مصر، أصيبت مصر بأقصى ضربة أصابت الحضارة المصرية، فتمّ نقل وتصدير تراثها وثروتها الفنية إلى إسطنبول عاصمة الدولة العثمانية، ولم يتوقف الأمر عند هذا الحد بل تم قبض العديد من أكابر مصر وعلمائها ورجال المهن والحرف، ومن تمّ أرسلوا إلى إسطنبول^(٣)، وقد ذكر المؤرخ ابن إياس أسماء كثير من العلماء والقضاة المصريين، بل وحتى النساء والصبيان، الذين قبض عليهم السلطان

(١) ينظر: تاريخ التشريع الإسلامي: للشيخ محمد الحصري ص ٢٤٩، التصوف الإسلامي والإمام الشعراي للدكتور طه عبد الباقي سرور: ص ١٣٨-١٣٩، عبد الوهاب الشعراي إمام القرن العاشر: ص ١٥، مقدمة تحقيق كتاب البحر المورود في المواثيق والعهود للأستاذ محمد أديب الجادر: ص ٥.

(٢) مقدمة تحقيق كتاب البحر المورود في المواثيق والعهود للأستاذ محمد أديب الجادر: ص ٥، التصوف الإسلامي والإمام الشعراي للدكتور طه عبد الباقي سرور: ص ١٣٩ بتصرف.

(٣) ينظر: تاريخ الأدب العربي للدكتور شوقي ضيف (عصر الدول والإمارات - مصر) ص ٤١.

سليم الأول، وبعثهم رغباً عنهم إلى إسطنبول^(١) فقال: «وكانت هذه الواقعة من أشنع الوقائع المنكرة التي لم يقع على أهل مصر قط مثلها فيما تقدم من الزمان، وهذه عبارة عن أنه أسر المسلمين، وفاهم إلى إسطنبول^(٢)». وبهذا تكون مصر قد جرّدت من كثير من علمائها، وجرّدت أيضاً من الكثير من ذخائرها العلمية والتي لا تزال تزخر بها مكاتب إسطنبول، بها فيها مؤلفات خطّية لكثير من أعلام ذلك العصر مما يندر وجوده بمصر ذاتها صاحبة هذا التراث العظيم^(٣).

وكان لكل ذلك أثره فيما بعد، فقد بدا على مر الأيام نور العلم يخبو، وشأنه يضعف شيئاً فشيئاً بفقدان مصادره ووسائله، وعدم التشجيع عليه حتى وصلت البلاد إلى حالة يرثى لها من الجهل والضياح^(٤).

وفي نهاية هذا البحث أستطيع أن أقول؛ للإنصاف:

إنه بالرغم من الرُّكود والجُمود الذي أصاب الحركة العلمية والثقافية في مصر، وبالرغم من كل الظروف القاسية التي مرّت بها، وحاولت إقصاءها عن المسار الريادي العلمي استطاعت أن تنجب لنا علماء أجلاء من جميع المذاهب، كانوا بمثابة النور الذي يضيء للناس دروبهم في عصر اشتدت ظلمته وظلمه من أمثال الإمام جلال الدين السيوطي والشيخ زكريا الأنصاري، والإمام عبد الوهاب الشعراني وغيرهم.

(١) ينظر: بدائع الزهور: لابن إياس الحنفي: ج ٥ / ١٨٢ - ١٨٤، ٢٢٩ - ٢٣٢ الهيئة المصرية للكتاب، مركز تحقيق التراث، القاهرة.

(٢) المرجع السابق: ج ٥ / ١٨٣.

(٣) ينظر: تاريخ الأدب العربي للدكتور شوقي ضيف (عصر الدول والإمارات - مصر) ص ٤٢، عصر سلاطين المماليك ونجاحه العلمي: ج ٧ / ٢٤٩، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ١٦.

(٤) ينظر: عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ١٧.

المبحث الثاني

حياة الإمام عبد الوهاب الشعراوي الشخصية

وفيه ثلاثة مطالب:

* المطلب الأول: اسمه ونسبه، ومولده ونشأته.

* المطلب الثاني: أخلاقه وصفاته.

* المطلب الثالث: أسرته وأهل بيته.

المَطْلَبُ الأول

اسمه ونسبه ومولده ونشأته

هو: عبد الوهاب بن الشيخ أحمد بن الشيخ نور الدين علي الأنصاري^(١) بن الشيخ أحمد بن الشيخ علي بن الشيخ محمد بن زرقا (بفتح الزاي وسكون الراء)^(٢) ابن الشيخ موسى المكنى بأبي العِمران^(٣)، بن السلطان أبي عبد الله أحمد الزُّغلي^(٤) بن السلطان سعيد، ابن السلطان فاشين بن السلطان محيا بن السلطان زرقا بن ريان بن السلطان محمد بن موسى بن السيد محمد بن الحنفية بن الإمام علي بن أبي طالب^(٥)، أبو المواهب^(٦)،

(١) هو: الشيخ العارف بالله نور الدين علي الأنصاري، المتوفى سنة (٨٩١هـ) وهو رفيق الإمام شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، ولذلك لقب الشعراي بالأنصاري نسبة إلى جده هذا. ينظر: تذكرة أولي الألباب: ص ٢١ و ٣٧.
(٢) الخطط التوفيقية: ج ١٤ / ١٠٩.

(٣) الشيخ موسى أبو العِمران: اشتهر بهذه الكنية في بلاد البهنسا بصعيد مصر الأدنى، ولم يعرف فيها إلا بها، وكان من أصحاب الشيخ العارف بالله أبي مدين التلمساني المتوفى سنة (٥٩٤ هـ)، وهو الذي أرسله من المغرب إلى مصر وقال له: يا موسى إذا وصلت إلى مصر فاقصد ناحية (هور) بصعيدها الأدنى (بإقليم النية) فإن فيها قبرك، وكان كذلك، توفي رحمه الله سنة (٧٠٧ هـ). ينظر: لطائف المنن والأخلاق للإمام الشعراي: ص ٦٦، تذكرة أولي الألباب: ص ١٧، وعلى حسب تاريخ وفاته فإنه يعتبر من المعمرين لأنه صاحب الشيخ أبا مدين، وقد توفي سنة (٥٩٤ هـ).

(٤) الزُّغلي: بضم الزاي وإسكان الغين: نسبة إلى قبيلة من عرب المغرب يقال لهم: بنو زُغلة، وكان أحمد الزغلي هذا سلطان تلمسان المغرب وما والاها. تذكرة أولي الألباب: ص ١٧.

(٥) لطائف المنن والأخلاق (المنن الكبرى) للإمام الشعراي: ص ٦٦، تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨، الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة للإمام نجم الدين الغزي: ٣/ ١٧٦، دائرة المعارف الإسلامية: ج ١٣ / ٣١١ مادة: الشعراي.

(٦) تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨، فهرس الفهارس: ج ٢ / ١٠٧٩، طبقات الشاذلية للشيخ الحسن الكوهن: ص ١٦٠، تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: ج ٨ / ٢٥٥، وهذه كنية مثالية، ويكنى أيضاً بأبي عبد الرحمن وأبي محمد نسبة إلى ولده. دائرة المعارف: ج ١٣ / ٣١١.

الشَّعراني^(١)، الأنصاري^(٢)، الإمام، الفقيه، المحدث، الأصولي، الشَّافعي، الأشعري، الصُّوفي المُرِّي، الشاذلي، المصري^(٣).

المطلب الثاني

مولده ونشأته

مولده: ولد الإمام عبد الوهاب الشعراني رحمته الله على أصحِّ الروايات في السابع والعشرين من شهر رمضان المبارك سنة (٨٩٨هـ)^(٤)، في دار جدِّه لأُمِّه بقرية من إقليم القليوبية بمصر، تسمى (قلقشدة) ثم جيء به بعد أربعين يوماً من مولده إلى قرية

(١) لُقِّب بالشَّعراني: نسبة إلى بلد أبيه، وهي (ساقية أبي شعرة) بإقليم المنوفية على نهر النيل بمصر وهذه القرية عاش بها إلى أن هاجر إلى القاهرة سنة: (٩١١هـ) وكان عمره (١٢) عاماً، ولذلك انتسب إليها فيقال له: الشعراوي بالواو، والشعراني بالنون، كما وجد ذلك بخطه رحمته الله. ينظر: تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨-٤٩ وينظر أيضاً: الكواكب السائرة للغزي: ١٧٦/٣.

(٢) تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨، طبقات الشاذلية: ص ١٦٠، دائرة المعارف: ج ١٣/٣١١، تاريخ الأدب لبروكلمان: ج ٨/٢٥٥.

(٣) ينظر: الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية (الطبقات الكبرى) للإمام عبد الرؤوف المناوي: ج ٣/٦٩، شذرات الذهب: ج ٨/٣٧٢، الكواكب السائرة للغزي: ١٧٦/٣، فهرس الفهارس للشيخ عبد الحفي الكتاني: ج ٢/١٠٧٩، تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨ طبقات الشاذلية: ص ١٦٠. معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة: ج ٦/٢١٨.

(٤) اختلف المؤرخون في تحديد تاريخ ولادة الشيخ الشعراني فقيل: أنه ولد سنة (٨٩٩هـ) كما قاله المليجي في تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨، وقيل: ولد سنة (٨٩٧هـ) كما جاء في دائرة المعارف: ج ١٣/٣١١، والتاريخ الذي أثبتَّه هو ما أبده الإمام المناوي واختاره علي مبارك، وما أبده هو الأرجح بنظري لأن الإمام المناوي يعتبر تلميذ الشعراني الأول وصفه، وأعرف الناس بأحوال شيخه، بالإضافة إلى أنه يعد من أكبر المؤرخين الصوفيين بعد الإمام الشعراني. ينظر: التصوف الإسلامي والإمام الشعراني: ص ٢٥، وقد أثبت هذا التاريخ أيضاً في: فهرس الفهارس: ج ٢/١٠٧٩، الأعلام: ج ٤/١٨٠، معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة: ج ٦/٢١٨.

أبيه (ساقية أبي شعرة)، وإليها انتسب فلُقّب بالشعراني^(١).

نشأته: نشأ في قريته، وفي سنة: (٩٠٧هـ) توفي والده الشيخ شهاب الدين أحمد الشعراني^(٢)، وكانت أمه قد توفيت قبل ذلك أيضاً، فنشأ يتيم الأبوين، فقيّض الله تعالى له أخاه الشيخ عبد القادر الشعراني^(٣) الذي تولى كفالته، وتربيته بعد موت والده، فكان أقرب الناس إليه في مطالبه، وأشفق عليه من جميع أقاربه.

نشأ يتيم الأبوين؛ ومع ذلك ظهرت عليه علامة النجابة، وتحايل الرئاسة، فحفظ القرآن الكريم وهو ابن ثنائي سنين في قريته وكان والده حياً، وواظب على الصلوات الخمس في أوقاتها، ثم حفظ متون الكتب، كأبي شجاع في فقه الشافعية، والأجرومية في النحو، وقد درسهما على يد أخيه الشيخ عبد القادر الذي كفله بعد أبيه، فكانت نشأته

(١) ينظر: الكواكب الدرية: ج ٣/ ٦٩، الكواكب السائرة: ج ٣/ ١٧٦، تذكرة أولي الألباب: ص ٤٨، فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٧٩، الأعلام: ج ٤/ ١٨٠، معجم المؤلفين: ج ٦/ ٢١٨، التصوف الإسلامي والإمام الشعراني: ص ٢٥، عبد الوهاب الشعراني: ص ٣١.

(٢) هو: شهاب الدين أحمد بن نور الدين علي بن شهاب الدين الشعراوي الشافعي، اشتغل في العلم على والده، ووالده أخذ العلم عن الحافظ ابن حجر، وشيخ الإسلام صالح البلقيني والشرف يحيى المناوي، وكان رحمته الله عالماً، صالحاً، فقيهاً، نحويّاً، مقرئاً، وله صوت شجي في قراءة القرآن يمتشع القلب عند سماع تلاوته، وكان له شعر وقوة في الإنشاء، وربما أنشأ الخطبة حال صعود المنبر، قال الشيخ الشعراني: وصف والذي عدة مؤلفات في علم الحديث والنحو والأصول والمعاني والبيان فنهت مؤلفاته كلها فلم يتغير، وقال: لقد ألفناها لله فلا علينا أن ينسبها الناس إلينا أم لا. توفي رحمته الله (٩٠٧هـ) ودفن في بلدته بناحية ساقية أبي شعرة بزاويتهم إلى جانب قبر والده. ينظر: الكواكب السائرة: ١/ ١٣٨-١٣٩، شذرات الذهب: ج ٨/ ٣٤، تذكرة أولي الألباب: ص ٣٨-٤٠.

(٣) هو: الشيخ العالم العلامة، والفقيه الصوفي عبد القادر بن أحمد الشعراني، الأخ الشقيق للإمام عبد الوهاب الشعراني، وهو الذي كفله بعد وفاة والده، فكان صاحب التأثير الأكبر في شخصية أخيه عبد الوهاب الصوفية العلمية، وكان له مناقب كثيرة في الزهد والورع والعفة، وترك الدنيا، ومع ذلك كان يقري الضيوف على اختلاف طبقاتهم، ويقوم بالأرامل، والأيتام، والمساكين، ويكسوهم، ويطعمهم، حتى شاع ذلك عنه، وعرف عند الخاص والعام، توفي رحمته الله (٩٥٦هـ)، ودفن بمقبرة بلدة ساقية أبي شعرة. ينظر: تذكرة أولي الألباب: ص ٤٠-٤٧.

زاخرة دائماً بعبادة الله تعالى، زاخرة بالتعليم^(١)، فلم يكن من اليسور عليه أن يجد وقتاً؛ لأنَّ يعمل بأي عمل أو حرفة من الحرف الدنيوية لا بالنسيج ولا بغيره^(٢)، فقد ذكر هو - الشيخ الشعراني - عن نفسه فقال: «لم يكن لي بحمد الله عوائق دنيوية تعوقني عن المجاهدة والوصول إلى المقصود... وكانت القناعة من الدنيا باليسير سُداي ولُحمتي، فأغتنيت بحمد الله عن وقوعي في الذل لأحد من أبناء الدنيا، ولم يقع أي باشرت حرفة ولا وظيفة لها معلوم دنيوي منذ بلغت، ولم يزل الحق تعالى يرزقني من حيث لا أحتسب إلى وقتي هذا، وعرضوا عليّ ألف دينار وأكثر، فردتها ولم أقبل شيئاً منها»^(٣).

ثم انتقل إلى القاهرة سنة إحدى عشرة وتسعمائة (٩١١هـ)، وأقام في جامع أبي العباس الغمري، مقيلاً على العلم والعبادة، وسيأتي الكلام إن شاء الله تعالى عن رحلته إلى القاهرة عند الكلام عن طلبه للعلم، ورحلته إلى القاهرة من أجله.

المطلب الثالث

أخلاق الإمام الشعراني وصفاته

وفّر الإمام الشعراني رحمته الله جهداً وعناء كبيرين على قارئيه، ودارسي شخصيته بها تركه من آثار ضخمة تدل على صفاء صفاته ونقاء أخلاقه، فله في ذلك ثروة ضخمة

(١) ينظر: الكواكب الدرية: ج ٣/ ٦٩، تذكرة أولي الألباب: ص ٥٠، شذرات الذهب: ج ٨/ ٣٧٢، وقد حدّث الإمام الشعراني عن نفسه فقال: «وَيْمًا مَنْ الله تبارك وتعالى به عليّ وأنا صغير ببلاد الريف حفظ القرآن وأنا ابن ثمان سنين، وواظبت على الصلوات الخمس في أوقاتها من ذلك الوقت. ويقول أيضاً: وما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ: حفظ منون الكتب، فحفظت أولاً أبا شجاع، ثم الأجرومية في بلاد الريف، وحللتها على أخي الشيخ عبد القادر بعد وفاة والدي. لطائف المنن والأخلاق: ص ٦٦ و ٦٨.

(٢) جاء في دائرة المعارف الإسلامية (وهي تأليف مجموعة من المشرقين) ج: ١٣/ ٣١١: وكان أبو المواهب ناسجاً يكسب معاشه من هذه الصنعة. وهذه الأفضوة لم يروها أحد من العلماء الذين ترجوا للإمام الشعراني، كما أنها مناقضة لما جاء عن الشعراني نفسه.

(٣) لطائف المنن والأخلاق: ص ١٠١.

حَصَّصَ لها نصيباً وافراً في كتبه، فمنها ما نجده ميثوثاً في عدة أبحاث وأماكن متفرقة من كتبه، «ككتاب العهود المحمدية»، و«البحر المورود»، و«تنبيه المغترين»، و«شرح الوصية المتبولى» الذي يعتبر من أكبر الموسوعات الأخلاقية، ومنها ما أفردها كتاباً خاصاً بها وهو كتاب «لطائف المنن والأخلاق في وجوب التحدث بنعمة الله على الإطلاق» والذي يقع في مجلد ضخيم.

والذي يقرأ كتابه الأخير قراءة واعية منصفة متجردة من أي أسبقية فكرية عن الشَّعْرَانِي يخرج منه بصورة دقيقة لأخلاقه السامية، التي تنبع من صميم تخلقه بأخلاق النبي ﷺ وأخلاق السلف الصالح ﷺ فهذه هي الأخلاق التي طبَّقتها على نفسه أولاً من حيث تخلقه بها، والتي نادى بها طوال عمره ثانياً.

وتزكية الإنسان نفسه تكون مقبولة شرعاً ما كانت نيته سليمة ومقصده شريفاً، وليس مطلق التزكية منهياً عنها شرعاً، فإذا خلصت النية لله تعالى، وارتفع الإنسان عن نفسه، وانتصر على شهواتها وسواسها، فإن الحديث عن النفس يصبح مقبولاً عند ذلك، ومن هذا الباب تكلم الشعْرَانِي عن نفسه وعن أخلاقه، ولم يكن قصده بذلك أن يحصل على شيء من حطام هذه الدنيا الزائل من مال، أو منصب دنيوي من وظيفة، أو جاه، أو غيرها كما يفعل بعض المُتَزَلِّفِينَ في كل زمان، وهذا واضح لمن قرأ سيرة حياته وزهده في الأمور الدنيوية وتورعه عنها، ولم يكن حديثه عن نفسه مجرد إعلان شخصي يهدف إلى رفع القيمة في أعين الناس كما يفعل الداعون لأنفسهم في المحافل، وميادين الانتخابات لكسب الحشود والجاهير^(١).

ولم يكن أيضاً حديثه عن نفسه مجرد مفاخرة برأفة الظاهر خاوية المضمون والداخل، بل كل ما صرَّح به عن أخلاقه ونطق به لسان قاله، صدَّقه لسان حاله، وقد قَطَعَ الطَّرِيقَ على كل من يَظُنُّ به سوءاً من وراء كلامه عن نفسه وعن أخلاقه، وذلك

(١) ينظر: عبد الوهاب الشعْرَانِي إمام القرن العاشر: ص ٨٤.

عندما بيّن سبب تأليفه لكتاب «لطائف المنن والأخلاق» «فقد أوضح قصده، وبيّنه في الأمور التالية فقال:

أحدها: «ليقتدي بي إخواني فيها، فيتخلقوا بها، ويشكروا الله على ذلك، وقد مكثت متخلقاً بها عدّة سنين، ولا يشعر إخواني بذلك، وكنت أمرهم بالتخلق بها فلا يسمعون، فقال لي جماعة منهم: هذه الأخلاق التي تأمرنا بها لم نجد أحداً تخلّق بها من أهل عصرنا حتى نقتدي به فيها، فاستخرت الله تعالى، وأظهرت لهم تخلّقي بها قطعاً لحجتهم، وقلت لهم: انظروا هذه الأخلاق التي أذكركم لكم، فكل خُلُقٍ رأيتموني متخلّقاً به فاتبعوني عليه، وما بقي لكم حجة في ترك التخلّق به، فلو لا ذلك لرَبَّما كان الكتّان لها أولى، وكان ذلك من جملة شكر نعمة الله تعالى عليّ؛ إذ خلّقتني بهذه الأخلاق بعد أن كنت معرّى منها، كما أن من أنقذه الله تعالى من الغرق يتأكد عليه أن ينقذ كلّ من رآه غريقاً»^(١).

ثانيها: «قصدي بذلك دوام الشكر لله تعالى بعد موتي مدة بقاء الكتاب، فإن شكر اللسان ينقضي بموت العبد، وشكر الله في الكتاب قد يتأخر أثره بعده، فيكون كالثائب في الشكر عن المؤلّف، وكان ذلك الشاكر لم يمّت»^(٢).

ثالثها: «إعلام أهل عصري بدرجةتي في العلم والعمل؛ ليقتدوا بي في حفظ كتب الشريعة، والتخلّق بها قسم لي من ذلك»^(٣).

رابعها: «استغناء من يريد من إخواني أن يذكر شيئاً من مناقبي عن الفحص عنها والتتبع لها، وربما زاد فيها أو نقص كما يقع فيه من يجمع مناقب العلماء والصالحين»^(٤).

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ١١.

(٢) المرحع السابق: ص ١٢.

(٣) المرحع السابق: ص ١٢.

خامسها: «اقتدائي في ذلك بالسلف الصالح عليه السلام، وقد سبقني إلى مثل ذلك جماعة ذكروا مناقبهم في طبقاتهم تحدثاً بنعمة الله عليه السلام».

وكما قال العلماء: إِنَّ الْحَدِيثَ عَنِ النَّفْسِ مَقْبُولٌ شَرْعاً إِذَا كَانَ الْهَدَفُ مِنْهُ الْإِصْلَاحُ، وَرَفَعَ هِمَّ الْمُسْلِمِينَ لِلتَّهْوِضِ بِأَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالْبِرِّ، لَا أَنْ يَكُونَ الْقَصْدُ مِنْهُ التَّبَاهِي وَالتَّفَاخِرُ وَالتَّعَالِي عَلَى عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى، فَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَهُ عليه السلام بِالتَّحَدُّثِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (الضحى: ١١) فقد أمره سبحانه بالتحدث بنعم الله عليه، وإظهارها للناس، وإشهارها بينهم، والظاهر أن النعمة على العموم من غير تخصيص بفرد من أفرادها، أو نوع من أنواعها».

وَيُظْهِرُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ أَنَّهُ أَمْرٌ لِلنَّبِيِّ عليه السلام وَلَا مَتَّهَ مِنْ بَعْدِهِ؛ لِأَنَّ «الْمُسْلِمِينَ كَانُوا فِي عَهْدِ السَّلَفِ الصَّالِحِ يَرُونَ: أَنَّ مِنْ شُكْرِ النِّعَمِ أَنْ يُحَدِّثَ بِهَا»^(١) وقد قال إمام التابعين الحسن البصري عليه السلام: «إِذَا أَصَبْتَ خَيْرًا أَوْ عَمِلْتَ خَيْرًا فَحَدِّثْ بِهِ الثَّقَةَ مِنْ إِخْوَانِكَ»^(٢). وقد تحدث النبي عليه السلام - وهو القدوة الحسنة - عن نفسه أكثر من مرة، فقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا رَحِمَةٌ مَهْدَاةٌ»^(٣) وقال: «إِنَّمَا بَعِثْتُ لِأَتَمِّمَ صَالِحَ

(١) المرجع السابق: ص ١٢.

(٢) المرجع السابق: ص ١٢.

(٣) فتح القدير للإمام محمد بن علي الشوكاني: ج ٥/ ٤٥٩، دار الفكر - بيروت.

(٤) جامع البيان عن تأويل آي القرآن للإمام محمد بن جرير الطبري: ج ٣٠/ ٢٣٣.

(٥) مرث ترجمته.

(٦) أحكام القرآن للإمام أبي بكر بن العربي ج ٤/ ٤١٠.

(٧) أخرجه ابن أبي شبة في مصنفه، (٣١٧٨٢)، والدارمي في سننه: (١٥) كلاهما عن أبي صالح عليه السلام عن النبي عليه السلام، والحاكم في المستدرک، (١٠٠) وقال: «حديث صحيح على شرطهما فقد احتجا جميعاً بذلك بن سدير والتفرد من الثقات مقبول»، والطبراني في الأوسط: ج ٣/ ٢٢٣، (٢٩٨١) كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الأخلاق» وقال ﷺ أيضاً «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مُشَفَّعٍ». ومنها ما روي عن النبي ﷺ في حثّه على التحدّث بنعمة الله تعالى وشكرها وعدم كتمانها: «من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله التحدّث بنعمة الله شكر وتركها كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب». وغير ذلك من الأحاديث النبوية الشريفة، وقد اقتدى بالنبي ﷺ في هذا الأمر كثير من العلماء والصالحين، ذكر الإمام الشعراني عدداً منهم في معرض حديثه عن اقتدائه بعلما الأمة الذين تحدّثوا بنعم الله ﷻ عليهم من الأخلاق الفاضلة وغيرها منهم: الإمام الفقيه المُحدّث عبد الغافر الفارسي «والإمام العالم العلامة لسان الدين

مرفوعاً، وقال الإمام الميمني في جمع الزوائد: ج ٨/ ٢٥٧: «رواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط، ورجال البزار رجال الصحيح».

(١) أخرجه أحمد في مسنده: (٨٩٣٩) عن أبي هريرة ؓ مرفوعاً، وابن أبي شبة في مصنفه، (٣١٧٧٣) من حديث زيد بن أسلم ؓ مرفوعاً، قال الإمام الميمني: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح». جمع الزوائد: ج ٨/ ١٨٨، وكذلك قال الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة: ص ١٨٠.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه، (٢٢٧٨)، قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ عند شرحه لهذا الحديث في بيان سبب قول النبي ﷺ ذلك: «وإنما قاله لوجهين:

أحدهما - امتثال قوله تعالى: (وأما بنعمة ربك فحدث).

والثاني - أنه من البيان الذي يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا بمقتضاه ويوقروه ﷺ بها تقضي مرتبته كما أمرهم الله تعالى. ثم قال: وهذا الحديث دليل لتفضيله ﷺ على الخلق كلهم لأن مذهب أهل السنة أن الأدمين أفضل من الملائكة وهو ﷺ أفضل الأدمين وغيرهم». ينظر: شرح النووي على صحيح مسلم: ج ١٥/ ٣٧.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده: (١٨٤٧٢)(١٨٤٧٣) والبرار في مسنده: (٣٢٨٢)، والقضاعي في مسند الشهاب، (٤٤) (٤٥)، قال الإمام الميمني في جمع الزوائد: ج ٥/ ص ٢١٨: «رواه أحمد والبزار والطبراني ورجالهم ثقات».

(٤) هو: أبو الحسن عبد الغافر بن إسماعيل بن عبد الغافر بن محمد الفارسي، الحافظ الأديب، ولد بنبابور سنة (٤٥١ هـ) كان إماماً في الحديث واللغة والأدب، والبلاغة، قبيهاً شافعيّاً، أكثر الأسفار، وهو سبط الإمام

ابن الخطيب^(١) ومنهم الشيخ العارف بالله تعالى أبو عبد الله القرشي^(٢) والإمام المجتهد الزاهد أبو شامة^(٣) ومنهم الشيخ الإمام المحدث الحافظ ابن حجر، والإمام السيوطي فقد ذكر مناقب نفسه في طبقات الفقهاء وطبقات المحدثين، وطبقات المفسرين، وطبقات النحاة وطبقات الصوفية وله كتاب خاص في ذلك سماه: «التحدث بنعم

القشيري صاحب «الرسالة القشيرية» وقد حدث عنه، وتفقه بإمام الحرمين، ولازمه أربع سنين، من كنه «الفهم لشرع غريب مسلم» و«السياق» في تاريخ نيسابور، رحل فأكثر الأسفار، ولقي العلماء، ثم رجع إلى نيسابور، وتوفي فيها سنة (٥٢٩ هـ). ينظر: شذرات الذهب: ج ٤/ ٩٣.

(١) هو: محمد بن عبد الله بن سعيد السلطاني اللوشي الأصل، الغرناطي الأندلسي، أبو عبد الله، الشهير بلسان الدين ابن الخطيب، الوزير الشهير الكبير الطائر الصيت في المشرق والمغرب، والمؤرخ الأديب النبيل، ولد بغرناطة سنة: (٧١٣ هـ) ونشأ بها. واستوزره سلطانها وابنه، عظمت مكانته. وشعر بسعي حاسديه في الوشاية به، سُجن، ووُجِّهَتْ إليه تهمة الزندقة وسُلكَ مذهب الفلاسفة حتى أفتى بعض الفقهاء بقتله، فجاء بعض الأوغاد، فدخلوا عليه السجن ليلاً، وخنقوه، ثم دفن في مقبرة (باب المحروق) بفاس سنة: (٧٧٦ هـ). ومؤلفاته تقع في نحو ستين كتاباً، منها: الإحاطة في تاريخ غرناطة، وقد ترجم لنفسه في هذه الكتاب. ينظر: الدرر الكامنة لابن حجر: ج ٥/ ٢١٣-٢١٩، شذرات الذهب: ج ٦/ ٣٤٤-٣٤٧.

(٢) هو: محمد بن أحمد بن إبراهيم الأندلسي، الصوفي الزاهد، وأحد العارفين، وأصحاب الكرامات والأحوال، نزل بيت المقدس، وبه توفي سنة: (٥٧٢ هـ) عن خمس وخمسين سنة، كان حكيماً جليل القدر يعظم الفقهاء ويقول: إنهم انتسبوا إلى الله. ينظر: شذرات الذهب: ج ٤/ ٢٤٢، والطبقات الكبرى للشيخ الشعراوي: ج ٢/ ٣٥٠ بتحقيق عبد الرحمن حسن محمود.

(٣) هو: عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان بن أبي بكر، شهاب الدين أبو القاسم المقدسي ثم الدمشقي، الشيخ الإمام العلامة المجتهد ذو الفنون المتتوعة، الفقيه المقرئ، النحوي المحدث المعروف بأبي شامة - لشامة كبيرة فوق حاجبه الأيسر - ولد بدمشق سنة: (٥٩٩ هـ)، وأخذ عن الشيخين عز الدين بن عبد السلام وابن الصلاح، وكتب الكثير من العلوم وأتقن الفقه ودرس وأفتى ويرع في فن العربية، ومن تصانيفه شرح الشاطبية ومختصر تاريخ دمشق وشرح القصائد النبوية للمخاوي، وكتاب الروضتين في أخبار الدولتين النورية والصلاحية وغيرها، وكان مع كثرة فضائله متواضعاً طارحاً للتكلف، توفي سنة: (٦٦٥ هـ) ينظر: طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ج ٨/ ١٦٥-١٦٧، طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة: ج ٢/ ١٣٣-١٣٥، شذرات الذهب: ج ٥/ ٣١٨-٣١٩.

الله»^(١). وغيرهم.

ثم قال بعد أن ذكر هذه الأسباب، وبينها: «فلم أقصد بها ذكرته لك من هذه الأخلاق الافتخار على الأقران، معاذ الله أن أهدي إلى حضرته تعالى كتاباً مشتملاً على ما أستحقُّ به اللعنة والطرْد، هذا هو قصدي الآن، وأرجو من الله تعالى دوام هذه النية الصالحة إلى الممات، وما ذلك على الله بعزیز، فأياك يا أخي أن تبادر إلى الإنكار على أولئك القوم الذين اقتديت بهم، أو عليّ في هذا الكتاب وغيره، وتقول: إنه ليس من الأدب أن يذكر العبد مناقبه في كتاب، فإنَّ ذاك جهل وسوء ظن بالعلماء والعارفين الذين ذكروا بهم، بل الواجب عليك أن تحمل القوم على المحامل الحسنة»^(٢).

ثم قال: «وسمعت سيدي علياً الحَوْاصَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يقول: اذكر كما لا تترك ما استطعت فإن بذلك يكثرُ شكرُك لله وإياك والإكثار من ذكر نقائصك فإنه بذلك يقلُّ شكرُك، فما ربحته من جهة نظرك إلى عيوبك خسرته من جهة تعاميك عن محاسنك التي جعلها الله فيك»^(٣).

ولا يُمكنني في هذا المبحث الضيّق أن أسرد كلَّ ما تخلَّق به الإمام الشعراي من أخلاق، أو ما أنصف به من صفات؛ لأنَّ الكلام في هذا يطول، وليس هذا مجال التفصيل فيه، ولكن حسي في هذا المقام أن أشير إلى بعض ذلك ممَّا يعتبر كالخطوط العريضة للجانب الأخلاقي في شخصيته، وهو ممَّا أكَّد عليه في أكثر كتبه ليكون منهاجاً أخلاقياً يسير عليه الطلبة والمريدون، فمن ذلك:

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ١٣. وهذا الكتاب للإمام السيوطي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هو رسالة من رسائله، سماها: «نزول الرحمة في التحدث بالنعمة» ذكر فيها أدلة جواز تحدث الإنسان بنعم الله عليه إذا خلصت فيه نية لله تعالى. ينظر: ص ٩-١٥ من هذه الرسالة.

(٢) المرجع السابق: ص ١٣.

(٣) المرجع السابق: ص ١٤، وينظر أيضاً: ص ١٥.

*** قوله:** «ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ: أخذي بالأحوط في ديني، ولا أنزخص في تركه إلا بطريق شرعي، فكما أن من أخذ بالأحوط فهو على هدى من ربه، كذلك من أخذ بالرخصة بشرطها فهو على هدى من ربه فيها، وكنت بحمد الله تعالى حال اشتغالي على الأشياخ أشدد على نفسي بالعمل على الخروج من الخلاف ما أمكن، وكل ذلك طلباً لتكون عبادتي صحيحة على جميع المذاهب أو أكثرها...»^(١).

*** قوله:** «ومما منّ الله تبارك وتعالى به عليّ: عدم تعصبي لمذهبي من غير علم ولا اجتهاد، فلم أتذكر أني قلت عن شيء من مذهب المخالف: هذا ضعيف جداً، بل سُداي ولُحمتي التسليم للمخالف، وقد كان الإمام أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وأرضاه يقول: «ما جاء عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين، وما جاء عن أصحابه تخيّرنا» انتهى وكذلك نقول: ما جاءنا عن الأئمة المجتهدين تخيّرنا اتباع مَنْ شئنا منهم، ثم إذا اخترناه لازمنا العمل بكلامه... وإنا كنا نسلّم للمخالف لإمامنا؛ لأنه مجتهد، وقد قرر الشارع وجوب العمل على المجتهد بما فهمه من السنة فكذلك مَنْ ألزم نفسه باتباع مجتهد يلزمه العمل بقوله»^(٢).

*** قوله:** «ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ حال اشتغالي بالعلم على الأشياخ حفظي من دعوى العلم والتكبر على العامة، فلا أستحضر أنني رأيت نفسي قط على أحد من عوام المسلمين، وذلك لأن جميع ما بيدي من النقول ليس هو علمي حقيقة، وإنما هو علم مَنْ استنبطه، واستخرجه، وما بقي معي إلا الحكاية نحو قولي: رجّح فلان، قال فلان كذا، أفنى فلان بكذا، وهذا ليس بعلمي حقيقة، وكان سيدي عليّ الخواص رحمه الله يقول: علم الرجل حقيقة هو ما لم يسبق إليه، وأما مَنْ كان علمه مستفاداً

(١) المرجع السابق: ص ٧٥، وينظر تفصيل هذا الكلام في: ص ٧٦.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٧٦، وينظر تفصيل هذا الكلام في: ص ٧٦ و ٧٧.

من النقل فليس ذلك له بعلم، إنها هو صاحب لصاحب العالم»^(١).

*** قوله:** «ومما منَّ الله تبارك وتعالى به عليَّ حال اشتغالي بالعلم: عدم المبادرة إلى القول بتعارض الأدلة أو كلام المجتهدين، إنها أبادر إلى حل كل كلام على حال خوفاً أن أرمي من الشريعة شيئاً فيفوتني العمل به... وسمعت شيخ الإسلام زكريا رحمته الله يقول: ليس في كلام الشارع رحمته الله تعارض لأن كلامه يجلُّ عن ذلك، فإن أجوبته رحمته الله كانت تختلف باختلاف السائلين ومقامهم، وإلا فأين ما يجيب به السيد أبو بكر رحمته الله عنه مما يجيب به آحاد الناس من الأعراب...»^(٢).

*** قوله:** «ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليَّ: حفظي أيام الاشتغال من الجدال ورفع الصوت على رفعتي، فضلاً عن شيخي، بل كنت أتلقَّى جميع ما أسمعُه بالأدب والتسليم من غير تأويل إلا في المواضع التي يتعين فيها التأويل فما أطلعني الله تبارك وتعالى عليه من المعاني، قلتُ به من غير حصرٍ للمعنى في ذلك، وما لم يطلعني الله تبارك وتعالى على علته أكل علمه إلى الله تعالى، ولا أقف أتفكّر فيه، لأن المحلَّ غير قابل لذلك....»^(٣).

*** قوله:** «ومما أنعم الله تعالى به عليَّ: انشراح صدري لاتباع السنة المحمدية قولاً، وفعلاً، واعتقاداً، وانقباض خاطري من ضدِّ ذلك، من حين كنت صغيراً، حتى إني بحمد الله تعالى أتوقف في بعض الأوقات عن العمل ببعض ما استحسنته بعض العلماء، حتى يظهر لي وجه موافقته للكتاب والسنة أو القياس، أو العرف المشار إليه بقوله تعالى لمحمد ﷺ: ﴿وَأَمَّا بِالْعَرَفِ﴾ (الأعراف: ١٩٩)... وهذا أمر لم أجده فاعلاً من الناس إلا

(١) المرجع السابق: ص ٧٩.

(٢) المرجع السابق: ص ٨٠.

(٣) المرجع السابق: ص ٨١-٨٢.

قليلاً، وأغلبهم يقدم على الفعل من غير توقف ونظر هل ذلك موافق للشريعة أو لا؟ بخلافه بحمد الله تعالى، فلإني إن لم أجد ذلك الفعل موافقاً للشريعة، ولم يظهر لي موافقته لها ولا للعرف توقفت عن العمل به.

فكذب والله وافترى، من أشاع عني من الحسدة أنني أسطح في أفعالي، وأقوالي، وعقائدي عن ظاهر الكتاب والسنة، مع أن أحداً من هؤلاء الحسدة لم يجتمع بي قط، ولا ثبت عنده ذلك بينة عادلة، إنما بعض الحسدة زين له الشيطان ذلك لما عجز أن يجد مطعناً في أفعالي الظاهرة، فافترى عليّ ببعض كلمات ودار بها في جامع الأزهر، وأخبرهم بذلك فآله تعالى يغفر له^(١).

* قوله: «وما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ: كثرة شفقتي على جميع المسلمين، وولاة أمورهم، حتى إني ربما أمرض لمرض ولي أمري، وأشفى في وقت شفائه، ومن شفقتي على المسلمين وولاة أمورهم أنني أحوطهم في كل يوم وليلة بما ورد في الأخبار والآيات مما يدفع عنهم الآفات المعلقة على ذلك، حتى إني أحوط جورهم أيام زيادة النيل خوفاً من أنها تنقطع قبل وقتها أو يقطعها العصاة، فيعدم الناس ري أراضيهم أو بعضها، وكذلك أحوط زروعهم من الدودة، والهياف، والفأر، ونزول المطر الذي يحرق الزرع بعد اشتداد حبه ونحو ذلك، وكذلك أحوط زهر الفواكه والخضراوات خوفاً من البرد والحر الشديدين لأنه يسقط الزهر فيخسر الناس.. وأحوط دورهم وحوانيتهم خوفاً أن تسرق اللصوص ما فيها حال غيبتهم... وهذا الخلق من أعظم أخلاق الفقراء (الصوفية) ولم أر له فاعلاً من إخواني في مصر وقرائها إلا قليلاً، وغالبهم إنما يحمل هم نفسه أو هم من يلوذ به فقط... ومن علامة من يحمل هم المسلمين أن لا يفطر أيام همومهم، ولا يضحك، ولا ييخر له ثياباً ولا غير ذلك، بل

(١) المرجع السابق: ص ٩٩-١٠٠.

يكون حاله كحال صاحب المصيبة العظيمة يوم موت أعز أولاده أو إخوانه، أو عزله من ولايته»^(١).

*** قوله:** «ومما مَنَّ الله تبارك وتعالى به عَلَيَّ: عدم طلبي لشيء من مناصب الدنيا من حين وعيت على نفسي، فلم أزل بحمد الله تعالى أحب الزهد في الدنيا وشهواتها إلهاماً من الله تعالى.. فليس لي بحمد الله تعالى علاقة في الدارين تعوقني عن الاشتغال برربي جل وعلا، ولذلك لا يطلب مني أحد شيئاً إلا أعطيته إياه إلا أن يمنعني الشرع منه»^(٢).

*** قوله:** «ومما مَنَّ الله تبارك وتعالى به عَلَيَّ: عدم مبادرتي إلى سوء الظن بأحد من المسلمين، وكثرة ستري لما تحققته من عوراتهم، وذلك لأن الظن أكذب الحديث.... ولا يؤاخذ الله تعالى في الآخرة عبداً أحسن الظن بعباده المؤمنين، إنها يؤاخذ من أساء الظن بهم»^(٣).

*** قوله:** «ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عَلَيَّ من صغري عدم مزاحمتي على شيء فيه رياسة دنوية... لا سيما إن كان من هو أولى بها مني، لكثرة علمه أو ورعه مثلاً... فلا أنازع من يزاحمني في الرياسة قط، وإذا كنت أخطب للناس أو أصلي بهم، أو أدرّسهم العلم، أو أعظمهم.. وجاءني شخص يريد أن يكون مكاني وهو أهل لذلك تركته له بانسراح صدر مع اتهام نفسي في الإخلاص وذلك لأن مقصود الصادقين إنها هو إقامة شعار الدين من حيث هو لا بشرط أن يكونوا هم الفاعلين لذلك إلا بطريق شرعي، ومتى نازعنا من يطلب منا ذلك ولم نتركه بطريقه الشرعي فنحن محبون للرياسة وليس لنا في قدم الصدق نصيب، بل نحن محبون للدنيا التي زعمنا.... أنا تركناها»^(٤).

(١) المرجع السابق: ص ١٢٨.

(٢) المرجع السابق: ص ١٦٩.

(٣) المرجع السابق: ص ٢٦٠.

(٤) المرجع السابق: ص ٢٦٠.

*** قوله:** «وَمِمَّا مَنَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: خَفَضَ جَنَاحِي لِفَسْقَةِ الْمُسْلِمِينَ كَالْحَشَّاشِينَ وَالْمَقَامِرِينَ وَالظُّلْمَةَ وَلَا أَحْتَقِرُ فِي نَفْسِي أَحَدًا مِنْهُمْ إِلَّا مِنْ حَيْثُ ذَلِكَ الْفِعْلُ الْمَذْمُومُ حِينَ التَّلَبُّسِ بِهِ فَقَطْ، فَإِذَا نَزَعَ مِنْهُ وَتَوَضَّأَ وَصَلَّى مِثْلِي حَمَلْتُهُ عَلَى أَنَّهُ تَابَ مِنْهُ وَنَدِمَ، وَدَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُقُوصُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (التوبة: ١١)»^(١).

*** قوله:** «وَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: تَعْلِيمِي الْأَدَبَ لِلْأَمْرَاءِ إِذَا اجْتَمَعَتْ بِهِمْ عِنْدَ تَعْيُنِ ذَلِكَ عَلَيَّ، فَإِنَّ النَّاصِحَ لَهُمْ أَعَزُّ مِنَ الْكَبِيرَةِ الْأَحْمَرِ، وَغَالِبُ النَّاسِ يَسْتَحْيِ أَنْ يَنْصَحَهُمْ هَيْبَةً لَهُمْ أَوْ خَوْفًا مِنْ شَرِّهِمْ، أَوْ لَعْدَمِ اكْتِرَائِهِ بِذَلِكَ، وَلَمَّا دَخَلْتُ عَلَى الْوَزِيرِ عَلِيِّ بَاشَا مِصْرَ فِي خِيَمَتِهِ حِينَ بَرَزَ لِلْسَفَرِ سَنَةَ (٩٦٠ هـ) تَلَقَّانِي مِنْ خَارِجِ الْحِيْمَةِ وَعُضِدَنِي مِنْ تَحْتِ إِبْطِي، وَأَجْلَسَنِي عَلَى فِرَاشِهِ، وَجَلَسَ هُوَ دُونِي، وَقَالَ لِي: مَهْمَا يَكُنْ لَكُمْ مِنَ الْخَوَاصِجِ فَأَرْسَلُوا لَنَا بِهَا وَرَقَةً فِي إِسْطَنْبُولٍ نَقِضُهَا لَكُمْ... لَقَرَبْنَا هُنَاكَ مِنَ السُّلْطَانِ، فَقُلْتُ لَهُ: لَيْسَ لِلْفُقَرَاءِ (الصُّوفِيَّةِ) بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ الْوَلَاةِ حَاجَةٌ، وَلَكِنْ إِنْ كَانَ لَكُمْ أَنْتُمْ حَاجَةٌ فَأَعْلَمُونَا بِهَا نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى لَكُمْ فِيهَا، فَأَطْرَقَ مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، أَنْتُمْ تَعْلَقْتُمْ بِالْحَقِّ تَعَالَى، وَنَحْنُ تَعْلَقْنَا بِعِضِّ عَمِيدِهِ، فَكَانَ الصُّوَابُ مَعَكُمْ لِأَنَّ الْحَقَّ تَعَالَى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ»^(٢).

*** قوله:** «وَمِمَّا أَنْعَمَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: عَدَمُ رُؤْيِي فِي نَفْسِي أَنْبِيَّ مَعْدُودٍ مِنْ جَمَلَةِ عُلَمَاءِ الزَّمَانِ، بَلْ لَمْ يَزَلْ جَهْلِي مُشْهُودًا عَلَى الدَّوَامِ، وَلَوْ أَنَّ السُّلْطَانَ رَسَمَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ وَالصَّلَاحِ فِي مِصْرَ كُلِّ وَاحِدٍ بِأَلْفِ دِينَارٍ لَا تُحَدِّثُنِي نَفْسِي بِأَنْتُمْ يَعْطُونِي مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، وَهَذَا الْخَلْقُ مِنْ أَكْبَرِ نِعَمِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيَّ، وَغَالِبُ مَنْ يَدْعِيهِ مُنْقَعِلٌ فِيهِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمْ: نَحْنُ لَسْنَا مِنَ الْعُلَمَاءِ وَإِذَا فَرَّقَ السُّلْطَانُ عَلَى الْعُلَمَاءِ مَالًا فَلَمْ يَعْطُوهُ

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٢٩٥.

(٢) المرجع السابق: ص ٢٩٨.

شيئاً تكدر، وتَمَيَّز من الغيظ، ففعله هذا يخالف دعواه....»^(١).

❖ قوله: «وَمِمَّا مَنَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: فَرَّقِي بِالطَّعْنِ مِمَّنْ يَقْبَلُ يَدِي، لَا سِيَّامَا فِي الْمَحَافِل، أَوْ يَمْشِي مَعِيَ إِلَى الْبَابِ إِذَا خَرَجْتَ مِنَ الْجَامِعِ الْأَزْهَرِ مِثْلًا إِلَّا لِفَرْضٍ شَرْعِي، كَمَا أَنِّي أَحَبُّ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ يَدِي، وَلَمْ يَقُمْ لِي، وَلَمْ يَمْشِ مَعِيَ، وَلَمْ يَعْتَقِدْنِي، كُلِّ ذَلِكَ خَوْفًا عَلَى أَدْيَانِ الْحَسَدَةِ أَنْ تَتَمَزَقَ بِسَبَبِي، فَإِنَّهُمْ إِنْ لَمْ يَتَكَلَّمُوا فِي حَقِّي بِلِسَانِهِمْ تَكَلَّمُوا بِقُلُوبِهِمْ، وَوَقَعُوا فِي سُوءِ الظَّنِّ، فَأَتَمُّوا بِسَبَبِي، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا لَمْ يَقْبَلْ يَدِي، وَلَمْ يَمْشِ مَعِيَ، لَرُبَّمَا لَمْ يَقَعُوا فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَأَيْضًا فَإِنَّ النَّفْسَ تَحِبُّ مَنْ يَعْظُمُهَا فِي الْمَحَافِل، فَرُبَّمَا مَالَتْ إِلَى ذَلِكَ فَأَهْلَكَتْ صَاحِبَهَا، وَرُبَّمَا قَدَّمَ النَّاسُ الْإِنْسَانَ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَقْرَانِهِ فَقَامَتْ عَلَى الَّذِي قَدَّمُوهُ الْقِيَامَةَ»^(٢).

وكان الشعراني رحمته الله يعتذر ممن يريد تقديمه للصلاة على الجنائز ويقول: «كل ذلك مراعاة لأصحاب الرعونات الذين يحضرون غالباً الجنائز، لا سيما الحال في جنائز الأكابر، فإن أصحاب الأنفس يتقاتلون على التقدُّم فيها»^(٣).

❖ قوله: «وَمِمَّا أَنْعَمَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: كَثْرَةُ إِكْرَامِي لِأَهْلِ الْحِرَافِ النَّافِعَةِ، وَعَدَمُ اِزْدِرَائِي لِأَحَدٍ مِنْهُمْ إِلَّا بِطَرِيقٍ شَرْعِي، وَمَرَادِي اِزْدِرَاءِ أَفْعَالِهِمْ لَا ذَوَاتِهِمْ؛ لِأَنَّ الْحَمْدَ وَالذَّمَّ مَنْوُوطٌ بِوَجْهِ نِسْبَةِ الْفِعْلِ لِلْعَبْدِ مِنْ حَيْثُ التَّكْلِيفُ لَا مِنْ حَيْثُ كَوْنُ ذَلِكَ خَلْقًا لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَانْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ ﷺ فِي الثُّومِ: «إِنَّهَا شَجَرَةٌ أَكْرَهُ رِيحَهَا»^(٤) فَلَمْ يَكْرَهُ إِلَّا صِفَتَهَا لَا ذَاتَهَا»^(٥).

(١) المرجع السابق: ص ٣٠٧.

(٢) المرجع السابق: ص ٤١٦.

(٣) المرجع السابق: ص ٤١٦.

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه: (٥٦٥).

(٥) لطائف المنن والأخلاق: ص ٤١٧.

*** قوله:** «وما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ: مسامحة كل من اغتابني بعد موتي، أو في حياتي، ولم تبلغني غييبته، لأنّي وإن لم أعلمه فالله يعلمه، وإنها عيّنت من اغتابني بعد موتي بالذكر؛ لأنني سمعت بعض الناس يستغيب الميت بعد موته، وما بقي يتصور من ذلك الميت براءة ذمته له، ولا مسامحة، ولا عفو ولا صفح إلا يوم القيامة، فتصير ذمته مشغولة إلى يوم القيامة، والحق تبارك وتعالى يكون غير راض عنه، حتى يسامحه خصمه، أو حتى يصالح الحق تعالى بين عباده»^(١).

*** قوله:** «وما منَّ الله تبارك وتعالى به عليّ: عدم تكذّري عن ناداني باسمي المجرّد عن الكنية أو اللقب، أو الشياخة، والسيادة، أو نحو ذلك، لعلمي بأن نداء الإنسان باسمه المجرّد عمّا ذكرنا هو الصدق المحض، بخلاف الألقاب والكنى فإنها ربما دخلها الكذب إلا بتأويل بعيد، وقُلْ مَنْ يقبلها من الناس... وماذا يغني مَنْ يفرح بقول الناس له: يا شمس الدين، يا نور الدين، يا سراج الدين، وقد يكون سبق في علم الله تبارك وتعالى أنه يكون فحمة من فحم جهنم؟»^(٢).

ويعد هذا أستطيع أن أقول: إن الإمام الشعراني رحمته الله يعد بحق صاحب مدرسة أخلاقية فريدة، تعتبر واحدة من أبرز، وأهم المدارس الأخلاقية التي عرفها علماء المسلمين، قديماً وحديثاً؛ لأنها ناقشت جميع الأمور الأخلاقية بدقائقها وجزئياتها، ومشكلاتها، ومن ثمّ عرّضتها بطريقة سهلة مبسّطة، وبعبارات شيقة جذابة، يفهمها كلُّ مَنْ اطلع عليها، ولو عنده أدنى درجة من الثقافة الدينية والأخلاقية.

وفي هذا القدر الذي ذكرته من هذه الأخلاق الفاضلة النادرة والغريبة، والصفات الحميدة، التي تخلّق بها الشعراني كفاية، ولعلّي أطلت، وعذري في الإطالة في ذلك إنما

(١) المرجع السابق: ص ٧٨٣.

(٢) المرجع السابق: ص ٦٩٨.

هو ضرورة التعرف على الناحية الأخلاقية في شخصية هذا الإمام الجليل، والتي تُمثل الناحية الكبرى من شخصيته، ورسالته الإصلاحية التي نادى بها، والتي أخذت نصيباً وافراً من كتبه ومؤلفاته.

المطلب الرابع

أسرة الإمام الشَّعراني وأهل بيته

تنفَّس الإمام عبد الوهاب الشَّعراني رحمته الله أول ما تنفس الحياة في جو صوفي خالص، وفي بيت قوامه التبتل والتعبد فهو ينحدر من أسرة ترك رأسها الأول مجد الملك ورفاهيته ونعيمه إلى منهج الزهد الصوفي، ومجاهداته، ومسارح تعبداته، ومجال تأملاته^(١)، فجده الشيخ موسى المكنى بأبي العِمران بن السلطان أبي عبد الله أحمد الزُّغلي، لما اجتمع بالشيخ العارف بالله أبي مدين التلمساني رحمته الله المتوفى سنة (٥٩٤ هـ)، قال له الشيخ أبو مدين: لمن تنتسب؟ قال: والذي السلطان أحمد سلطان تلمسان، فقال له: إنما عنيت نسبك من جهة الشرف، فقال: أنتسب إلى السيد محمد بن الحنفية، فقال له: ملك، وشرف، وفقير (تصوف) لا يجتمعن، فقال له: يا سيدي قد خلعت ما عدا الفقر، فرباه فلما كمل في الطريق أمره بالسفر إلى صعيد مصر، وقال له اسكن بناحية (هور) بصعيد مصر الأدنى (بإقليم المنية) فإن فيها قبرك، وكان كذلك، وقد توفي رحمته الله سنة (٧٠٧ هـ)^(٢).

ويبدو أن الشيخ «موسى» قد عاش عمراً مديداً حافلاً بالخير والبركة، ومن خلال تاريخ وفاته يبدو أنه عاش إلى ما فوق مئة سنة، وكان ذا مروءة نادرة، وكرامات مشهورة وقد أعقب ذرية اشتهرت بالصلاح والتقوى^(٣)، وأعظم كرامة في نظري

(١) ينظر: التصوف الإسلامي والإمام الشَّعراني: ص ٣٥.

(٢) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٦٦، تذكرة أولى الألباب: ص ١٧.

(٣) ينظر: تذكرة الألباب: ص ١٨ - ٢٠، عبد الوهاب الشَّعراني إمام القرن العاشر: ص ٢٤.

تُنسب له إنما هي هذه الذُّرِّيَّة الطَّيِّبَةُ الْكَرِيمَةُ الَّتِي ظَلَّتْ حَفِظَةً عَلَى التَّقْوَى وَالصَّلَاحِ،
ومن تلك الذُّرِّيَّة جدُّ الشيخ عبد الوهاب الشعراني، وهو «الشيخ أحمد شهاب الدين
الشعراني» وهو «ابن الشيخ محمد بن الشيخ موسى أبي العمران المتقدم ذكره»، الذي
هاجر من بلده إلى ناحية ساقية أبي شعرة بالمنوفية، والذي كان أمياً لا يقرأ، ولا يكتب،
ولكنه كان يستدل بالآيات والأحاديث في وقائع الأحوال فيتعجب الناس من ذلك،
وكان زاهداً، ورعاً، ذا صيانة وديانة، وقد توفي سنة (٨٢٨هـ)، ودفن بساقية أبي
شعرة^(١).

وجاء من بعده ابنه الذي ورث عنه حاله وزاد عليه: العارف بالله العالم العلامة
«نور الدين علي الأنصاري» وكان من رفقة شيخ الإسلام زكريا الأنصاري رحمته الله في
طلب العلم في الجامع الأزهر حال الشباب، وكانت له أقوال مأثورة، وحكم مشهورة،
منها قوله: «الأصل في الطريق إلى الله تعالى طيب المطعم». وقد أخذ العلم عن علماء
الأزهر، وأجازوه بالفن، وهو ابن عشرين سنة^(٢)، وكان كثير الجد في العبادة والتقرب
إلى الله تعالى، ومرة قالت له زوجته: «أشتهي من الله أني أراك ليلة واحدة نائماً عندنا
طول الليل كما يفعل الناس»، فيقول لها: «نحن ما دخلنا هذه الدار للنوم، وإنما دخلناها
للجد والتعب والاجتهاد في العبادة، وسوف ننام طويلاً في القبر إن شاء الله تعالى إذا متنا
إلى قيام الساعة»، توفي رحمته الله سنة: (٨٩١هـ) ودفن ببلدته ساقية أبي شعرة^(٣).

وأعقب بعده ابنه «الشيخ شهاب الدين أحمد» والد الإمام عبد الوهاب الشعراني،
وقد اشتغل في العلم على والده، ووالده أخذ العلم عن الحافظ ابن حجر، وشيخ

(١) ينظر: تذكرة الألباب: ص ٢٠-٢١.

(٢) ينظر: تذكرة الألباب: ص ٢١.

(٣) ينظر: المرجع السابق: ص ٣٦-٣٧.

الإسلام صالح البلقيني والشرف يحیی المناوي، وكان رحمه الله عالماً، صالحاً، فقيهاً، نحويّاً، مقرئاً، وله صوت شجي في قراءة القرآن، يخشع القلب عند سماع تلاوته، وكان له شعر وقوة في الإنشاء، وربما أنشأ الخطبة حال صعود المنبر، وكان مع ذلك لا يُخلُّ بأمر معاشه من حرث وحصاد، وغير ذلك وكان رقيق القلب.

قال الشيخ الشعراني عن والده رحمه الله: «وقد كنت أقرأ عليه في سورة الصفات فلما بلغت قوله تعالى: ﴿فَاطْلَعَ قَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ ٥٥ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتُ لَأُرْدِيَنَّ ﴿سورة الصفات﴾، فبكى حتى أغميَ عليه، وصار يتمرغ في الأرض كالطير المذبوح، ثم قال: «وصف والدي عدة مؤلفات في علم الحديث والنحو والأصول والمعاني والبيان فنهبت مؤلفاته كلها فلم يتغير، وقال: لقد ألفناها لله فلا علينا أن ينسبها الناس إلينا أم لا».

توفي رحمه الله سنة (٩٠٧هـ) ودفن في بلدته ساقية أبي شعرة بزاويتهم إلى جانب قبر والده^(١).

وللإمام الشعراني أخ شقيق اسمه: «عبد القادر الشعراني، الشيخ العالم العلامة»، وهو أول من قيَّضه الله تعالى لكفالة أخيه عبد الوهاب بعد وفاة والده، لعلمه تعالى بأنه أحق بكفالته من كل أحد وأقرب الناس إليه في مطالبه، وأشفق عليه من جميع أقاربه، فكان صاحب التأثير الأكبر في شخصية أخيه عبد الوهاب الصوفية العلمية، وكان له مناقب كثيرة في الزهد والورع والعفة، وترك الدنيا، ومع ذلك كان يقري الضيوف على اختلاف طبقاتهم، ويقوم بالأرامل، والأيتام والمساكين، ويكسوهم، ويطعمهم، حتى شاع ذلك عنه، وعرف عند الخاص والعام، توفي رحمه الله سنة: (٩٥٦هـ)، ودفن بمقبرة

(١) ينظر: تذكرة الألباب: ص ٣٨-٤٠، شذرات الذهب: ج ٨ / ٣٤، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر:

بلده ساقية أبي شعرة^(١).

فهذه هي الأسرة الصالحة التي ينتمي إليها الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمته الله، وهي كما رأينا أسرة علم وفضل، وصلاح، فليس غريباً أن ينشأ فرع هذه الدوحة الهاشمية زاكياً، طيباً، عظيم البركة، والشيء من معدنه لا يُستعَرَب^(٢).

وأما أولاد الشيخ الشعراني: فقد رزقه الله تعالى أولاداً كثر، ولكن الله تعالى قد قبضهم إليه في حال حياة والدهم، ثم إن الله تعالى أخلف عليه منه بعدهم ولده الشيخ الأستاذ، والعالم الصالح عبد الرحمن بن عبد الوهاب الشعراني، الذي كان لطيف الذات حسن الخلال، يحب الخفاء، ويكره الظهور، ماهراً في علم التصوف، قام بعد وفاة والده بشؤون الزاوية، وتربية المريدين، توفي رحمته الله افتتاح سنة إحدى عشرة بعد الألف (١٠١١هـ)، ودفن بزاوية والده بباب الشعرية، وقد أخلف ولدين هما: الشيخ إبراهيم الشعراني، والشيخ يحيى الشعراني^(٣).

(١) ينظر: تذكرة أولي الأبواب: ص ٤٠-٤٧.

(٢) ينظر: عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٣٠، التصوف الإسلامي والإمام الشعراني: ص ٢١-٢٤.

(٣) ينظر: تذكرة أولي الأبواب: ص ٤٠-٤٧، خلاصة الأثر للمحبي: ج ٢/ ٣٦٤.

المبحث الثالث

حياة الإمام الشَّعراني العلميَّة

وفيه ثلاثة مطالب:

* المطلب الأول: طلب الإمام الشَّعراني للعلم ورحلته إلى القاهرة من أجله

* المطلب الثاني: شيوخ الإمام الشَّعراني وتلاميذه وبعض أقرانه

* المطلب الثالث: مطالعاتُ الإمام الشَّعراني وتبحُّرُه في العلوم

المطلب الأول

طَلَبُ الإمام الشَّعْرَانِيِّ للعلم ورحلته إلى القاهرة من أجله

مرَّ معنا في المبحث الأول من حياة الإمام الشعراي الشخصية أنه نشأ في بلده ساقية أبي شعرة، وحفظ القرآن الكريم فيها في حياة والده وهو ابن ثَماني سنوات، وحفظ أيضاً بعض متون العلوم الشرعية على يد أخيه الشيخ عبد القادر الشعراي رحمته الله.

ثم بعد ذلك انتقل إلى القاهرة سنة إحدى عشرة وتسعمائة (٩١١هـ)، وأقام في جامع أبي العباس الغمري، مقبلاً على طلب العلم والعبادة لله سبحانه وتعالى، ويقصُّ علينا الإمام الشعراي تاريخ حضوره إلى القاهرة فيقول: «وكان يجيئي إلى مصر (القاهرة) سنة إحدى عشرة وتسعمئة، وعمري إذ ذاك اثنتا عشرة سنة، فأقمت في جامع سيدي أبي العباس الغمري، وحنَّ الله تعالى عليَّ شيخ الجامع وأولاده، فكنت بينهم كأني واحد منهم، أكل مما يأكلون، وألبس ممَّا يلبسون فلا يجازيهم عني إلا الله تعالى، فأقمت عندهم حتى حفظت متون الكتب الشرعية وآلاتها وحللتها على الأشيخ».

وكان حريصاً على اغتنام كل دقيقة من حياته في طلب العلم، فلم يكن يُرى إلا قارئاً أو ناسخاً أو مصغياً أو سائلاً، وكان في أثناء طلبه للعلم يتجه أولاً إلى الحفظ مباشرة؛ لأنَّ حفظ المادَّة أدعى إلى بقائها في الدَّهن، وعدم ذهابها منه، وكما قال العلماء: مَنْ حفظ المتون حاز الفنون، فحفظ عدة متون منها: كتاب منهاج الطالبين للإمام

(١) بنظر: ص ٦٤ من هذه الدراسة.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٦٧.

النووي في الفقه الشافعي، ثم ألفية ابن مالك في النحو، ثم التوضيح لابن هشام"، ثم جمع الجوامع في أصول الفقه للإمام تاج الدين السبكي، ثم ألفية العراقي في مصطلح الحديث، ثم تلخيص المفتاح"، ثم الشاطبية في علم القراءات"، ثم قواعد ابن هشام"، وغير ذلك من المختصرات، فحفظها حتى صار يعرف متشابهاتها كالقرآن من جودة حفظه لها، ثم ارتفعت هِمَّتُهُ إلى حفظ كتاب الروض" مختصر روضة الطالبين لكونه أجمع كتاب في مذهب الإمام الشافعي فحفظ منه إلى باب القضاء على الغائب، وطالع باقيه أكثر من مئة مرة، ثم عرض ما حفظه من تلك المتون على مشايخ عصره الجامعين بين العلم والعمل، ثم شرح تلك المتون وعرض شرحها أيضاً على المشايخ الذين عرضها عليهم".

- (١) واسمه أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ثم اشتهر بالتوضيح للعلامة جمال الدين عبد الله بن يوسف المعروف بابن هشام النحوي المتوفى سنة (٧٦٢هـ). ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ١٥٤.
- (٢) تلخيص المفتاح في المعاني والبيان: للشيخ الإمام جلال الدين القزويني الشافعي المعروف بخطيب دمشق المتوفى سنة (٧٣٩هـ) وهو متن مشهور. كشف الظنون: ج ١/ ٤٧٣.
- (٣) واسمها: حرز الأمان ووجه انتهائي في القراءات السبع للسبع الشاني: وهي القصيدة المشهورة بالشاطبية للشيخ أبي محمد القاسم الشاطبي الضريع، المتوفى بالقاهرة سنة: (٥٩٠هـ) وأبياتها: (١١٧٣) بيتاً. كشف الظنون: ج ١/ ٦٤٦.
- (٤) واسمه: الإعراب عن قواعد الإعراب للإمام ابن هشام النحوي، المتوفى سنة: (٧٦٢هـ) وهو مختصر مشهور بقواعد الإعراب. كشف الظنون: ج ١/ ١٢٤.
- (٥) الروض مختصر الروضة في الفروع للإمام النووي وهو- أي الروض -: لشرف الدين إسماعيل بن أبي بكر المعروف: بآبن المقرئ اليمني الشافعي، المتوفى: سنة (٨٣٧هـ). كشف الظنون: ج ١/ ٩١٩.
- (٦) ينظر. الكواكب الدرية: ج ٣/ ٦٩، تذكرة أولي الألباب: ص ٥١٤٩، شذرات الذهب: ج ٨/ ٣٧٢. وقد تحدث الإمام الشعراني عن رحلته إلى القاهرة وحفظه لهذه المتون، وشرحه لها وعرضه شرحه لها على مشايخ عصره في لطائف المنن: ص ٦٨- ٦٩.

وكان في هذه الأثناء يتردد إلى الجامع الأزهر، ويتلقى العلم على أيدي علمائه الأجلاء، فقرأ على الشيخ شمس الدين السمانودي^(١) المفتي والخطيب بجامع الأزهر إلى النصف من شرح منهاج الطالبين للمحلي ثم مات رحمته الله، كما قرأ أيضاً على الشيخ الإمام العلامة الشيخ نور الدين السنهوري الضرير الإمام بجامع الأزهر عدة كتب منها شرح شذور الذهب، ومنها نظمه للأجرومية، وشرح نظمه لها وشرح الألفية، وغير ذلك^(٢).

وكان يحضر أيضاً مجالس الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يقيمها شيخه العارف بالله علي الشؤني^(٣)، في الجامع الأزهر، وقد أحبه الشيخ الشؤني، وقربه واصطفاه، فحضر مجلسه لمدة خمس سنوات، ثم إنه لما رأى أمره قد تَمَّ وكمل في جامع الغمري أشار عليه - يعني الشيخ الشؤني - بأن يقيم مجلساً للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في جامع الغمري، وفعلاً صار الأمر كما أراد الشيخ الشؤني، وحضره الكثير من الناس^(٤) وكانت مدة إقامته في جامع الغمري طويلة تُقدَّر بحوالي سبعة عشر عاماً^(٥)، وقد وجد الإمام الشُّعراني في هذا الجامع كلَّ عناية كريمة من إمامه ومن أسرته، فأفسَحُوا له صدورهم قبل بيتهم فكانوا كما وصفهم حين قال: «حنن الله تعالى عليَّ شيخ الجامع وأولاده،

(١) هو: الشيخ الإمام، المحدث شمس الدين السمانودي الشافعي، المفتي والخطيب بجامع الأزهر، كان عالماً ورعاً زاهداً، لا يأكل من معلوم وظائفه الدينية، وإنما كان يتفقه على العيال، انتهت إليه الرئاسة في الفتوى مدة طويلة، ثم انتقل إلى المحلة الكبرى، فلم يزل يفتي ويدرس في العلم بها إلى أن مات سنة (٩٢١ هـ). ينظر: الطبقات الصغرى للشعراني: ص ٤٩-٥٠، الكواكب السائرة: ج ١٣/ ٨٦.

(٢) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٧١ و ٧٢.

(٣) سوف تأتي ترجمته في الكلام عن مشايخ الشعراني في العلم والسلوك إن شاء الله تعالى.

(٤) ينظر: الطبقات الكبرى للإمام الشعراني: ج ٢/ ٨٠٠ نشر: مكتبة الآداب، القاهرة، ط: ١/ ٢٠٠١ م، تحقيق: عبد الرحمن حسن محمود، تذكرة أولى الألباب: ص ١٥٣.

(٥) الخطط الترفيقية: ج ١٤ / ١٠٩.

فكنت بينهم كأني واحد منهم، أكل مما يأكلون، وألبس مما يلبسون فلا يجازيهم عني إلا الله تعالى، فأقمت عندهم حتى حفظت متون الكتب الشرعية وآلاتها، وحللتها على الأشياخ»^(١).

ومن جملة هؤلاء الأشياخ:

الشيخ أمين الدين الإمام والمحدث بجامع الغمري^(٢). وهو أول من تلقى عليه الفقه والحديث والتفسير والأصول والنحو وغيرها، والشيخ الإمام العلامة شمس الدين الدواخلي^(٣) الذي كان فقيهاً صوفياً، أصولياً تحوياً محققاً للآبحاث، وقد تلقى على يديه الفقه والأصول، والتفسير، والعربية.^(٤)

فأقام في ظلال هذا الجامع يراوح بين تحصيل العلم والعبادة، فحدثت له الفيوضات الروحية الكريمة، التي كان لها الأثر الأكبر في رسم مستقبله الروحي

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٦٧.

(٢) هو: الشيخ الإمام العالم العلامة المحدث الفقيه المurray الأصولي النحوي الصوفي، الشيخ أمين الدين الإمام بجامع الغمري بالقاهرة، كان كثير العبادة، وقته محفوظ لا يضيعه فيها لا بعينه، وكان يقرأ بالفرائد السبع بصوت ما سمع السامعون بمصر مثله، توفي رحمته الله سنة: (٩٢٩هـ) في القاهرة، ودفن بها. ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٥١-٥٣.

(٣) ينظر: الطبقات الصغرى للشعراني: ص ٥١، لطائف المنن والأخلاق: ص ٦٩.

(٤) هو: الشيخ الإمام العلامة، المحقق المحدث، الشيخ شمس الدين الدواخلي - نسبة إلى دواخل وهي قرية من المحلة الكبرى - المصري الشافعي كان رحمته الله مخصوصاً بالفصاحة في قراءة الحديث، وكتب الرقائص، والسير، كريم النفس، حلوا اللسان، وكان من خزانة العلم، أخذ عن البرهان بن أبي شريف، والكمال الطويل، والشمس بن قاسم، والزين عبد الرحمن الأنباري، وغيرهم ودرس بجامع الغمري وغيره، وانتفع به خلّاتق، توفي في سنة:

(٩٣٩هـ)، ودفن بقرية دجاجة، خارج باب النصر. الكواكب السائرة: ج ٢/ ٧٤

(٥) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٧٠-٧١.

العلمي الزاهر...^(١)، وألف وهو في هذا الجامع العامر بالعلم ويذكر الله تعالى كتابه القيم الميزان الكبرى في الفقه المقارن الذي وفق فيه بين أقوال الأئمة المجتهدين، بين فيه أن تلك الأقوال لا تخرج عن عين الشريعة الإسلامية، وهذا الكتاب يُعدُّ بمثابة الشرح والتوسيع لكتابه الميزان الحضري الذي أخذه عن الخضر رحمته الله في رؤية رآها له في أثناء إقامته في الجامع الغمري، وهو صورة مصغرة عن كتاب الميزان^(٢).

ثم ترك جامع الغمري، وانتقل إلى مدرسة أم خوند - الكائنة بين السورين في القاهرة - وكان ذلك على وجه التقريب سنة (٩٣٠هـ)، لبدأ مرحلة جديدة من حياته، فقد استقر به المقام في مكان هادئ يستطيع أن يفرغ نفسه لرسائله التعليمية الإصلاحية التي كرس جهوده لها، فأقام بهذه المدرسة هو وأهل بيته سبع سنين يوقد بها القناديل ويكنسها، ويخدم فيها؛ ابتغاء مرضاة الله تعالى بغير معلوم، ورعى بها المريدين، وبلغ عددهم عنده فيها نحو المئتين^(٣).

وبدأ فيها يؤلف تأليفه النافعة، فقد ألف أثناء إقامته فيها كتابه القيم كشف الغمة عن جميع الأئمة، وانتهى من تبييضه سنة (٩٣٦هـ)^(٤)، وقد شحنته بالآثار الكريمة من السنة النبوية المطهرة، ورتبها على جميع الأبواب الفقهية، مما يجعله مرجعاً مهماً في أدلة المذاهب الفقهية، وكان قد انتقل من جامع الغمري إلى مدرسة أم خوند بسبب الإيذاء الكثير الذي قد تعرض له من قبل جماعة من أهل جامع الغمري بغير علم إمامه أبي

(١) ينظر: التصوف الإسلامي والإمام الشعراني: ص ٢٩-٣٠، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٥٤.

(٢) ينظر: الميزان الحضري للإمام عبد الوهاب الشعراني: ص ٩.

(٣) تذكرة أولي الألباب: ص ١٥٣.

(٤) ينظر: كشف الغمة عن جميع الأئمة للإمام الشعراني: ج ٢/ ٣٣.

الحسن الغمري^(١) وخاصة عندما اشتهر ذكره، وعلا صيته فأكل الحسد قلوب تلك الجماعة، حتى إنهم صاروا يضربون كل من جلس عنده ليحضر من مجالس الذكر التي يقيمها في ذلك الجامع، لذلك انتقل إليها^(٢).

يقول الإمام الشعراوي رحمه الله عن ذلك: «أصبحتُ منتقلاً إلى مدرسة أم خوند فحصل فيها راحة عظيمة، وكان الشيخ أبو الحسن - يعني الغمري - بعد أن خرجتُ يقول لي: أنا أهاجر من الجامع، ويقول لي: انظر لي موضعاً، ولو في ريع أسكن فيه، من شدة الأذى من الجماعة الذين تحزّبوا عليك وأخرجوك»^(٣).

وفي تلك المدرسة بنى نَجْمُه، واشتهر ذكره، وعلا صيته، وبرز في جميع العلوم الشرعية، وأصبح من العلماء الكبار المشار إليهم بالعلم والصلاح والورع، وفيها كانت مجالسه العلمية والتعبدية، التي عدت قبلة لصفوة العلماء والعباد الذين يأتون إلى الشعراوي ينهلون من علمه، ويلتمسون النور في هديه وكلمه^(٤).

وفي أثناء إقامته بمدرسة أم خوند بنى له القاضي محيي الدين عبد القادر

(١) هو: محمد بن العارف بالله تعالى أبي العباس أحمد الغمري المصري الشافعي الصوفي الصالح الورع قال الإمام الشعراوي: جاورت عنده ثلاثين سنة ما رأيت أحداً من أهل العصر على طريقته في التواضع والزهد وخفض الجناح وكان لا يبيت وعنده دينار ولا درهم ويعطي السائل ما وجد حتى قميصه وكان يخدم في بيته ما دام فيه وكان جميل المعاشرة خصوصاً في السفر وكان كثير التحمل للبلاء لا يشكو من شيء أصلاً، توفي سنة (٩٨٩هـ).
بنظر: طبقات الشعراوي الكبرى: ج ٢/ ٧٤٧-٧٥٠، شذرات الذهب: ج ٨/ ٢٣٤.

(٢) بنظر: الطبقات الكبرى للشعراوي: ج ٢/ ٧٤٩-٧٥٠، تذكرة أولي الأبواب: ص ١٥٣-١٥٥.

(٣) الطبقات الكبرى للشعراوي: ج ٢/ ٧٥٠. بتحقيق عبد الرحمن حسن محمود.

(٤) بنظر: التصوف الإسلامي والإمام الشعراوي: ص ٥٢-٥٣، عبد الوهاب الشعراوي إمام القرن العاشر: ص ٥٩.

الرزمكي" مدرسة أصبحت فيما بعد المدرسة المشهورة التي اقترنت باسم الشيخ الشعراني، والتي لم تلبث أن أصبحت منارة للعلم والمعرفة والعبادة، وألحقَ بها مكاناً للسكن، وقد انتقل إليه هو وعياله، وترك مدرسة أمّ خوند بعد إقامته فيها سبع سنين^(١).

وكان بهذه المدرسة والزاوية في حال حياة الشيخ الشعراني دروس العلم في الفقه والحديث والتفسير والنحو والقراءات، وغيرها من آلات العلوم الشرعية، وكان بها دروس علم التصوف والأدب، وكان بها مجالس الذكر ليلاً ونهاراً، فكانت دائماً عامرة بذكر الله ﷻ وقراءة القرآن، بل لقد صارت مأوى للفقراء والمظلومين من أصحاب الحاجات الذين يأتون إليه، حتى قال تلميذه الإمام المناوي رحمه الله: «واجتمع بزايته من العميان وغيرهم نحو مائة فكان يقوم بهم من نفقة وكسوة، وكان يُسمع لزايته دويّ كدويّ النحل ليلاً ونهاراً، ما بين ذاكر، وقارئ للقرآن ومتهجّد، ومطالع للكتب، وغير ذلك»^(٢).

(١) هو: القاضي، ورأس الكتاب بديوان القلعة بالقاهرة في بداية عهد السلطان سليم الأول. ينظر: تذكرة أولي الألباب: ص ١٦٨.

(٢) ينظر: تذكرة الألباب: ص ١٦٨، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٥٩.

- وسبب بناء هذه المدرسة هو: أن القاضي عبد القادر الرزمكي غضب عليه السلطان سليم الأول حين قدم مصر وأخذ منه الدفاتر وتوعده بالقتل، فخشي على نفسه واختفى، ثم جاء إلى الشيخ الشعراني، وهو مقيم في مدرسة أم خوند، وشكا إليه حاله وما وقع له، فقال له الشيخ: إن قرّج الله عنك هذه القضية بني الله مسجداً؟ فقال: نعم، فكلم الإمام الشعراني السلطان سليم حين اجتمع به في مصر ففعا عنه، ووُلّ القاضي بوعده للشيخ، وبني له المدرسة وجعل بها مسجداً للصلاة، وجامعاً لإقامة الخطبة فيه، ومدرسة لطلبة العلم وزاوية للمتجهدين والعابدين والفقراء وجعل لهم فيها أسنطة (موائد) في الفطور والغداء والعشاء. ينظر: تذكرة أولي الألباب: ص ١٦٨.

(٣) الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية: ج ٣/ ٧٢.

المطلب الثاني

شيوخ الإمام الشعرائي وتلاميذه وبعض أقرانه

أولاً - شيوخه:

تَلَمَّذَ الإمامُ الشعرائيُ رحمته الله على كثير من علماء عصره الأجلاء، الذين ما زالت آثارهم العلمية باقية، ومنتفعاً بها حتى أيامنا هذه، تشهد لأصحابها بالتبوع والتقدم العلمي، فكان يقرأ عليهم، ثم يحفظ ما قرأ، وكان يعقب الحفظ، أو يصاحبه شرحه لمحفوظاته على هؤلاء العلماء الذين تلمذ عليهم، وقد أفاض في ذكر شيوخه في كتبه، وبيّن مدى إجلاله لهم خاصة في كتابه: الطبقات الكبرى والطبقات الصغرى، وذكر بأنهم نحو خمسين شيخاً منهم:

الشيخ أمين الدين، الإمام والمحدث بجامع الغمري، والشيخ الإمام شمس الدين الدواخلي، والشيخ شمس الدين السمانودي، والشيخ الإمام شهاب الدين المسيري، والشيخ نور الدين المحلي، والشيخ نور الدين الجارحي المدرس بجامع الغمري، والشيخ نور الدين السنهوري الضرير الإمام بالجامع الأزهر، والشيخ ملا علي العجمي، والشيخ جمال الدين الصائي، والشيخ عيسى الأختائي، والشيخ شمس الدين الديروطي، والشيخ شمس الدين الدمياطي الواعظ، والإمام جلال الدين السيوطي والإمام الشيخ شهاب الدين القسطلاني «شارح البخاري»، والشيخ صلاح الدين القليوبي والشيخ العلامة نور الدين بن ناصر، والشيخ نور الدين الأشموني، والشيخ سعد الدين الذهبي، والشيخ برهان الدين القلقشندي والشيخ شهاب الدين الحنبلي، والشيخ الإمام زكريا الأنصاري، والشيخ شهاب الدين الرملي، وناصر الدين اللقاني وغيرهم كثير، حيث قرأ عليهم عدة كتب في مختلف العلوم والفنون.

كما أنه أخذ طريق التَّصَوُّف الإسلامي عن:

الشيخ نور الدين علي المرصفي والشيخ محمد الشناوي، والشيخ العارف بالله تعالى

علي الخوَّاص، وغيرهم^(١)، وسألني الضوء في هذا المبحث - إن شاء الله - بشيء من التفصيل على أبرز الشيوخ الذين أخذ عنهم الإمام الشعراني رحمته الله.

١- الإمام الكبير، الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الشافعي رحمته الله^(٢):

تلمذة الشعراني رحمته الله على الإمام السيوطي لم تكن تلمذة تَلَقَّ طويلاً الأمد، ولكنها كانت تلمذة نسب وإجلال له؛ لأن الإمام السيوطي رحمته الله توفي في التاسع من جمادى الأول سنة: (٩١١هـ)، وهي السنة التي قدم فيها الشيخ الشعراني إلى القاهرة، فلقاؤهما لم يدم طويلاً، بل كان مرة واحدة فقط، تَلَقَّى عليه فيها بعض الدروس العلمية في الفقه وغيره تَبَرُّكاً به، كما يفهم ذلك من كلام الإمام الشعراني نفسه، مع العلم بأن الإمام السيوطي أرسل ورقة للشعراني مع والده بإجازته له بجميع مروياته ومؤلفاته، وفي ذلك يقول الإمام الشعراني رحمته الله:

«شيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى الشيخ جلال الدين السيوطي رحمته الله أرسل إليّ ورقة مع والدي بإجازته لجميع مروياتي ومؤلفاتي، ثم لما جئت مصر قبل موته اجتمعت به مرة واحدة، فقرأت عليه بعض أحاديث من الكتب الستة، وشيئاً من المنهاج في الفقه تَبَرُّكاً، ثُمَّ بعد شهر سَمِعْتُ نَاعِيَه يعني موته فحضرت الصلاة عليه^(٣)».

٢- الإمام شيخ الإسلام زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري الشافعي:

الشيخ الإمام العلامة زكريا بن مُحَمَّد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، السَّنَكِي، ثم القاهري الأزهري الشافعي، ولد سنة (٨٢٦هـ) في مصر في بلد يقال له: سنيكة، ونشأ بها وحفظ القرآن وأقام بالقاهرة، وأذن له غير واحد من شيوخه في الإفتاء والإقراء

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٦٩-٧٥، الكواكب الدرية: ج ٣/ ٧٠-٧١، الكواكب السائرة للغزالي: ج ٣/ ١٧٦-١٧٧.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) طبقات الشعراني الصغرى: ص ١٧-١٨.

منهم: شيخ الإسلام ابن حجر، وشرح عدة كتب وألف ما لا يحصى كثرة، وولي تدريس عدة مدارس إلى أن رقي إلى منصب قضاء القضاة بعد امتناع كثير، وبقي إلى أن كُفَّ بصره، ولم يَزَلْ ملازماً للتدريس والإفتاء والتصنيف، وانتفع به خلائق لا يُحْصَوْنَ، ودرَّس تلامذته في حياته وأفتوا وتولَّوا المناصب الرفيعة، وصنَّف في كثير من العلوم كالفقه والتفسير والحديث والنحو واللغة والتصريف والمعاني والبيان والبدع والمنطق والطب وله في التصوف الباع الطويل، ومن تصانيفه تحفة الباري شرح صحيح البخاري وهو مطبوع بدار الكتب العلمية وفتح الباقي شرح منظومة العراقي في مصطلح الحديث وهو مطبوع أيضاً بدار الكتب العلمية بتحقيق الدكتور ماهر ياسين الفحل ومنهج الطلاب في الفقه الشافعي وهو مطبوع أيضاً، وغيرها.

وكانت مدة تلمذة الشعراني على شيخ الإسلام زكريا طويلة، قرأ عليه فيها الكثير من الكتب منها شرحه لكتاب الرسالة القشيرية كاملاً، وشرح مختصره لجمع الجوامع مع حاشيته على شرح الجلال المحلي، وشرح التحرير وقرأ عليه تفسير البيضاوي كاملاً، ولما شرح الشيخ زكريا صحيح البخاري كان يطالع له حال التأليف: فتح الباري وشرح العيني، وشرح البرماوي، والكرماني، والقسطلاني.. حتى يأخذ المعنى الذي يضعه في شرحه".

وكان بينهما ودٌ متصل تحدث عنه الإمام الشعراني في كتبه كثيراً، وفي ذلك يقول الشعراني رحمه الله: «وكان - يعني الشيخ زكريا - أعظم أسياسي في العلم والعمل والهيبة، ولازمته عشرين سنة فكأنها من طيبها كانت جمعة وكان في بعض الأوقات يقول لي: هلا تذهب بنا إلى بحر النيل نشم الهواء، فأقول: يا سيدي مجالستكم عندي أعظم من شم الهواء، فيدعوني». وكان يقول أيضاً: «ومَن كان يبالغ في محبَّتي، ويمنحني الفوائد

(١) بنظر. لطائف المنن والأخلاق: ٧٣ - ٧٤.

(٢) المرجع السابق: ٧٤.

والنُكْتُ من العلوم؛ لِمَكَانِ أدبي معه شيخُ الإسلام زكريا، وكان يقول لي: والله إني أود أن لو أسقيك جميع ما عندي من العلوم في مجلس واحد^(١) قال: «ولمَّا تَوَفَّيَ ﷺ أَظْلَمْتُ مصر، فكان فيها كالشمس ﷻ فطوبى لعين رأتَه مرة^(٢)».

توفي ﷺ بالقاهرة، ودفن بالقرافة بالقرب من قبر الإمام الشافعي ﷻ وحزن الناس عليه كثيراً لمحاسنه الكثيرة وأوصافه الشهيرة^(٣).

٣- الإمام الحافظ شهاب الدين أبو العباس أحمد القسطلاني (شارح البخاري):

هو: أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك بن أحمد بن محمد بن حسين بن علي، القسطلاني، المصري، الشافعي الإمام، العلامة، الحجَّة، الرحلة، الفقيه، المقرئ، المُسْنِد، ولد سنة: (٨٥١هـ) بمصر ونشأ بها، وحفظ القرآن وتلاه لسبع، وحفظ الشاطبية والجزرية، وغير ذلك، حج غير مرة، وجاور سنة: (٨٨٤هـ) وسنة (٨٩٤هـ) وأخذ العلم بمكة عن جماعة من علمائها، وكان يعظُ بالجامع الغمري وغيره، ويجتمع عنده الجُمُ الغفير، ولم يكن له نظير في الوعظ، ارتفع شأنه فأعطي السعادة في قلمه وكلمه، وصنف التصانيف المقبولة التي سارت بها الركبان في حياته، ومن أجلها شرحه على صحيح البخاري المسمى إرشاد الساري، ومنها المواهب اللدنية بالمنح المحمدية وهو كتاب جليل المقدار عظيم الوقع كثير النفع ليس له نظير في بابهِ، وبالجملة فإنه كان إماماً، حافظاً متقناً جليلاً القدر، حسن التقرير والتحري، لطيف الإشارة، بليغ العبارة، حسن الجمع والتأليف، زينة أهل عصره.

(١) المرجع السابق: ص ٩٩.

(٢) الطبقات الصغرى: ص ٣٩.

(٣) ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٣٢-٣٩، النور السافر: ج ١/ ١١١-١١٥، شذرات الذهب: ٨/ ١٣٤-

صَحْبِهِ الشَّيْخُ الشُّعْرَانِي، وتلمذ على يديه، وقرأ عليه غالب شرحه على البخاري، وقطعة من كتاب المواهب اللدنية له أيضاً^(١). وقال عنه: «شيخنا الصالح الشيخ شهاب الدين القسطلاني، كان عالماً، صالحاً، محدثاً.. ولما طالعتُ شرحه للبخاري سألتني بالله أن أنبهه على كل موضع وقفتُ فيه... وكان ﷺ من أزهّد الناس في الدنيا، وأحسنهم وجهاً...، يقرأ القرآن بأربع عشرة رواية، وكان صوته بالقرآن يبكي الناس، وكان يقرأ في المحراب فيتساقط الناس من الخشوع والبكاء»^(٢).

توفي رحمه الله ليلة الجمعة سابع المحرم سنة (٩٢٣هـ) بالقاهرة، ودُفِن قريباً من الجامع الأزهر^(٣).

٤- الإمام شهاب الدين الرَّمْلِي المِصْرِي الشَّافِعِي رحمه الله:

هو: أحمد الرملي، المنوفي، المصري، الأنصاري، الشافعي، الإمام، العلامة، الناقد، الجهيد، شهاب الدين شيخ الإسلام والمسلمين، أخذ عن الشيخ زكريا الأنصاري، ولازمه، وانتفع به وكان يحلّه، وقد أذن له بالإفتاء والتدريس، ألف عدة كتب منها: شرحه على صفوة الزبد في الفقه الشافعي^(٤)، وجمع الخطيب الشربيني فتاويه، فصارت مجلداً، وقد أخذ عنه ولده الإمام شمس الدين الرملي، والإمام الخطيب الشربيني، والإمام عبد الوهاب الشعراني، وغيرهم، وانتهت إليه الرئاسة في العلوم الشرعية بمصر، حتى صار علماء الشافعية كلهم تلامذته إلا النادر، وجاءت إليه الأسئلة من سائر الأقطار، ووقف الناس عند قوله، وكان جميع علماء مصر، وصالحيهم يعظمونه^(٥).

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ٧٢.

(٢) الطبقات الصغرى: ص ٤٩.

(٣) ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٤٩، النور السافر: ج ١/ ١٠٦-١٠٧، شذرات الذهب: ج ٨/ ١٢١-١٢٣.

(٤) صفوة الزبد في فقه الشافعي للشيخ شهاب الدين أحمد الرملي الشافعي المتوفى سنة (٨٤٤هـ) ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٠٧٩.

(٥) ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٥٩-٦٠، شذرات الذهب: ج ٨/ ٣١٦.

قرأ الشيخ الشعرائي عليه الكثير من كتب الفقه الشافعي، منها كتاب الروضة للإمام النووي، وغيرها^(١)، وكان بينهما وُدٌ متصل، وحب متبادل، ذكره الشعرائي رحمته الله فقال: «وكان رحمته الله يجني أشد المحبة، وحصل لي مرة مرض أشرفت فيه على الموت، وجاءني عائداً هو وولده سيدي محمد - الشمس الرمي - فصار الشيخ يدعو وولده يؤمن، وأنا أشهد دعاء الشيخ صاعداً إلى السماء كالصواعق من شدة الحمّة والعزم فما فارقتني حتى خلصت من ذلك المرض^(٢)». توفي رحمته الله يوم الجمعة مستهل جمادى الآخرة سنة: (٩٥٧هـ)، وصلوا عليه في الأزهر^(٣)، قال الإمام الشعرائي: «وما رأيت في عمري جنازة أعظم من جنازته، ودفن بترته قريباً من جامع الميدان، وأظلمت مصر وقراها يوم موته لكونه مراداً للعلماء في تحرير نقول المذهب^(٤)».

٥- الإمام، العلامة، المحقق، برهان الدين بن أبي شريف المقدسي رحمته الله:

قال عنه تلميذه الإمام عبد الوهاب الشعرائي: «شيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى وكان من المقبلين على الله رحمته الله ليلاً ونهاراً، وكان لا يتردد لأحد من الولاة أبداً، وكان له صيانة - صناعة صابون - بالقدس، يتقوت منها، ولا يأكل من معاليم مشيخة الإسلام شيئاً، وكان قوَّالاً بالحق، أمراً بالمعروف، لا يخاف في الله لومة لائم^(٥)».

٦- الإمام، العلامة، نور الدين علي الأشموني الشافعي (شارح النية ابن مالك):

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ٧٣-٧٤

(٢) الطبقات الصغرى: ص ٥٩

(٣) ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٦٠، شفرات الذهب: ج ٨ / ٣١٦

(٤) الطبقات الصغرى: ص ٦٠.

(٥) تقدم ترجمته في الصفحة: ٤٢ من هذه الدراسة.

(٦) الطبقات الصغرى للإمام الشعرائي: ص ٣٩، طبع دار الكتب العلمية، بيروت ط: ١/ ١٩٩٩م، تحقيق: محمد عبد الله شاهين.

هو نور الدين أبو الحسن على الأشموني الشافعي الفقيه الإمام، العالم الصالح، الورع الزاهد، المقرئ، الأصولي، أخذ القراءات عن ابن الجزري^(١)، وقد استفاد منه الإمام الشعراني كثيراً من خلال ملازمته، وصحبه له مدة ثلاث سنوات، وفي ذلك يقول: «شيخنا الإمام العالم الصالح الورع الزاهد: نور الدين الأشموني الشافعي رحمته الله، كان متقشفاً في مأكله، وملبسه، وفراشه، صحبته نحو ثلاث سنين كأنها كانت سنة من حسن سمته، وحلاوة لفظه، وقلة كلامه، ولم يزل على ذلك حتى مات رحمته الله، نظم المنهاج في الفقه وشرّحه، ونظم جمع الجوامع في الأصول، وشرّحه، وشرح ألفية ابن مالك شرحاً عظيماً^(٢)». قرأ عليه الشعراني قطعة من كتاب المنهاج، وقطعة من ألفية ابن مالك، ونظمه لجمع الجوامع في الأصول^(٣)، توفي رحمته الله بعد التسعمائة هجرية^(٤).

٧- الشيخ العارف بالله تعالى علي الخواص البرُّلي رحمته الله.

الشيخ، الإمام، صاحب الأحوال السنية المرضية بين أكابر الأولياء، علي الخواص البرُّلي، أحد العارفين بالله تعالى، وأستاذ الشيخ عبد الوهاب الشعراني، الذي أكثر اعتماده في مؤلفاته على كلامه وطريقه، الأُمِّي المشهور بين الخواص بالخواص كان عليه للولاية أمانة وعلامة، متبحراً في الحقائق، أشبه البحرَ اطلّاعه، والدُرَّ كلامه، وكان في ابتداء أمره يبيع الجمّيز (ثمر حلوى يشبه التين) والعجوة (نوع من التمر)، ثم فتح دكاناً يبيع فيه الزيت أربعين سنة، ثم ترك، وصار يضفر الخوص حتى مات، كان إذا نزل

(١) ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٤٢، شذرات الذهب: ج ٨ / ١٦٥.

(٢) الطبقات الصغرى: ص ٤٢.

(٣) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٧٣.

(٤) كشف الظنون: ج ٢ / ١٨٧١.

(٥) نسبة إلى مدينة بُرّلس إحدى مدن دمياط في جمهورية مصر العربية، كما أنفادني به الدكتور محمد عبد القادر نصار حفظه الله.

بالناس بلاء لا يتكلم ولا يأكل ولا يشرب ولا ينام حتى ينكشف، كان أمياً لا يقرأ، ولا يكتب ومع ذلك كان يتكلم على معارف القرآن العظيم، والسنة المشرفة كلاماً نفيساً تحيّر فيه العلماء^(١).

وكان يُذعن له ولكلامه جماعة من أجلاء علماء مصر كالشيخ ناصر الدين اللقاني، والشيخ شهاب الدين الرملي، وقاضي القضاة شهاب الدين الفتوحي، وكان يعجبه كلامه كثيراً^(٢).

توفي رحمه الله سنة: (٩٣٩هـ) ودفن بزاوية الشيخ بركات خارج باب الفتوح في القاهرة^(٣).

٨- الإمام المتقي الهندي (صاحب كتاب كنز العمال) رحمه الله:

العالم الصالح، الولي الشهير، العارف بالله تعالى علي المتقي بن حسام الدين بن

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٥٥، الطبقات الكبرى: ج ٢/ ٧٥٨، الكواكب الدرية: ٣/ ٤١٧، شذرات الذهب: ج ٨/ ٢٣٣.

(٢) الكواكب السائرة: ج ٢/ ٢٢٠.

(٣) ينظر: شذرات الذهب: ج ٨/ ٢٣٣، الكواكب السائرة: ج ٢/ ٢٢٠. ولقد أودع الشيخ الشعراني رحمه الله الكثير من كلام الشيخ الخواص في مؤلفاته، ونقل عنه النقول العظيمة في كافة العلوم، فنقل عنه في كتاب الميزان الكبرى وغيره نقول كثيرة في أصول الفقه والفقه المقارن كالأجتهاد والقياس والتوفيق بين المذاهب بعبارات علمية رصينة تدل على علمه الغزير الذي علمه الله إياه، مع كونه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، وألف الشعراني أيضاً كتابين ترجم فيها علوم شيخه الخواص وهما: «درر الخواص على فتاوى سيدي علي الخواص» و«الجواهر والدرر» الذي قال فيه الشعراني: «له كلام نفيس ته في كتابنا (الجواهر والدرر) كل جواب يعجز عنه نحول العلماء حتى تعجب من كتب من العلماء كسيدي الشيخ شهاب الدين الفتوحي الحنبلي رحمه الله وسيدي الشيخ شهاب الدين ابن الشلي الحنفي رحمه الله وسيدي الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي رحمه الله والشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رحمه الله» ينظر: الطبقات الكبرى: ج ٢/ ٧٦١ بتحقيق: عبد الرحمن حسن محمود، وترجم له في كتابه الطبقات الكبرى ترجمة حافلة، وذكر الكثير من أحواله وأقواله. ينظر: الطبقات الكبرى: ج ٢/ ٧٥٨-٧٩٣.

القاضي عبد الملك بن قاضي خان القرشي، وُلِدَ رحمته الله بـيرهان فور في الهند سنة (٨٨٨هـ)، رحل إلى مكة المكرمة، وجاور بها مدة طويلة، ومن ثمَّ اشتهر بها، وصار يقصده وفود بيت الله الحرام، حتَّى ارتفع ذِكْرُه، وعلا صِيتُه، وشهرته في الهند وجهاتها أضعاف شهرته بمكة، وكان من العلماء العابدين وعباد الله الصالحين على جانب عظيم من الورع، والتقوى والاجتهاد في العبادة ومحاسنه جَمَّة، ومناقبه ضخمة، ومؤلفاته كثيرة نحو مائة مؤلَّف ما بين صغير وكبير، من أشهرها كتاب: كنز العمال.

وبالجملة: فقد كان رحمته الله من حسَنات الدهر، وخاتمة أهل الورع، ومفاخر أهل الهند، وشهرته تغني عن ترجمته، وقد توفي رحمته الله ليلة الثلاثاء وقت السحر سنة (٩٧٤هـ) بمكة المشرفة، ودفن في صبح تلك الليلة ومدفنه بالمعلاة بسفح جبل محاذٍ تربة الإمام الفضيل بن عياض رحمته الله.^(١)

اجتمع به الإمام الشعراني في مكة المكرمة عندما ذهب لأداء فريضة الحج، وقال في ترجمته^(٢): «الشيخ الصالح الورع، اجتمعت به في سنة: (٩٤٧هـ) بمكة المشرفة مدة إقامتي بها للحج، وانتفعت برويته رحمته الله ولَحْظُه، وكان كثير الصمت والعبادة هو وجماعته، ورأيت له عدة مؤلفات منها: ترتيب الجامع الصغير للمحافظ السيوطي رحمته الله، فَرَّبْتُهَا كُلَّهَا على أبواب الفقه... واختصر نهاية ابن الأثير في غريب الحديث، وأطلعني على مصحف بخطه في ورقة ستين سطراً، كل سطر حزب، ودعالي بدعوات حول البيت، وقال: اللهم اجعل حركاته، وسكناته كلها مرضي عندك يا أرحم الراحمين».

٩- الشيخ نور الدين علي الثوني الشافعي رحمته الله:

(١) ينظر: التور السافر ج١/ ٢٨٣-٢٨٦.

(٢) في الطبقات الكبرى للشعراني: ج٢/ ٨٢٤، بتحقيق عبد الرحمن حسن محمود.

الشيخ الصالح، المُجَمَّع على جلالة وصلاته، شيخ مجلس الصلاة على رسول الله ﷺ في الجامع الأزهر، وفي مكة، والقدس والشام، وقرى مصر وغيرها، وهو أول من عمل مجلس الصلاة على النبي ﷺ بمصر، ولد بشونى قرية بناحية طنطا من غربية مصر، ونشأ في الصلاة على النبي ﷺ وهو صغير ببلده، حتى أنه لما كان يسرح بالأغنام في صغره يعطي غداءه للأطفال الصغار، ويقول لهم: «تعالوا صلوا معي على النبي ﷺ» ثم انتقل إلى مقام السيد أحمد البدوي رَحِمَهُ اللهُ، فأقام فيه مجلس الصلاة على النبي ﷺ ليلة الجمعة ويومها فكان يجلس في جماعة من العشاء إلى الصبح ثم من صلاة الصبح إلى أن يخرج إلى صلاة الجمعة، ثم من صلاة الجمعة إلى العصر، ثم من صلاة العصر إلى المغرب، فأقام على ذلك عشرين سنة، ثم دخل مصر فأقام بالتربة البروقية بالصحراء، وكان يتردد إلى الأزهر للصلاة على النبي ﷺ فاجتمع عليه خلق كثير منهم الشيخ عبد الوهاب الشعراني حيث لازمه وخدمه خمساً وثلاثين سنة، ثم أذن له أن يقيم الصلاة في جامع العَمْرِي ففعل، وكان الشيخ عبد القادر بن سوار الدمشقي يتردد إلى مصر للتجارة والطلب، فلازم الشيخ الشوني، ورجع إلى دمشق بهذه الطريقة، ثم اصطلح على تسمية هذه الطريقة بالمُحْيَا، وانتشرت طريقة الشيخ الشوني في الآفاق، توفي رَحِمَهُ اللهُ بالقاهرة سنة: (٩٤٤هـ)، ودفن بزاوية مريده الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمهما الله تعالى^(١).

ثانياً - تلاميذه:

تلاميذ الإمام الشعراني كثر^(٢)، فقد أنشأ زاوية فيها مدرسة تبثُ التعاليم الدينية، والعلوم الشرعية، فتقاطر إليه المئات من طلاب العلم والمعرفة، فكان يسمع لزائريه

(١) ينظر: الطبقات الكبرى للشعراني: ج ٢/ ٧٩٥-٨٠١ بتحقيق عبد الرحمن حسن محمود، شذرات الذهب: ج ٨/ ٢٥٨-٢٥٩.

(٢) ذكر معظمهم الشيخ أبو الأنس المليجي في كتابه تذكرة أولي الألباب عند الكلام عن أصحاب الشعراني وأتباعه: ص ٢١٢-٢٢٠.

دويّ كدويّ النّحل ليلاً ونهاراً ما بين ذاكر، وقارئ، ومتهجّد ومطالع للكتب، وكان الطلاب يتلقون فيها على الشيخ الشعرائيّ رحمه الله دروس العلم في الفقه، والحديث، والتفسير، والنحو، والقراءات، وغيرها من آلات العلوم الشرعية بالإضافة إلى علم التصوف، والأدب^(١).

وسأتكلم هنا - إن شاء الله - بشيء من التفصيل على أبرز التلاميذ الذين أخذوا العلم عن الإمام الشعرائيّ رحمه الله.

١ - الإمام الكبير عبد الرؤوف المناوي الشافعي رحمه الله:

هو: عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين، الملقب بزين الدين الخُدّادي، المناوي، القاهري، الشافعي الإمام الكبير، الحجة، الثبت، القدوة، صاحب التصانيف السائرة.

وُلِدَ رحمه الله في سنة: (٩٥٢هـ) ونشأ في حجر والده، وحفظ القرآن قبل بلوغه ثم حفظ البهجة^(٢) وغيرها من متون الشافعية وألفية ابن مالك في النحو وألفيتي العراقي في الحديث والسيرة، وعرض ذلك على مشايخ عصره في حياة والده، ثم أقبل على الاشتغال فقرأ على والده علوم العربية، وتفقه بالإمام شمس الدين الرملي الشافعي، وبه برع وأخذ علم التصوف عن الشيخ عبد الوهاب الشعرائيّ رحمه الله، وكان رحمه الله إماماً فاضلاً، زاهداً، عابداً، قانتاً لله، خاشعاً له، كثير النفع، جمع من العلوم والمعارف على اختلاف أنواعها وتباين أقسامها ما لم يجتمع في أحد ممن عاصره، وتقلد النيابة الشافعية

(١) ينظر: الكواكب الدرية للمناوي، ج ٣/ ٧٢، تذكرة أولي الألباب: ص ١٧١.

(٢) البهجة: هي منظومة في فقه الشافعية، نظمها زين الدين عمر بن مظفر الوردي الشافعي المتوفى سنة (٧٤٩هـ)، ساء البهجة الوردية وهي (٥٠٠٠) بيت، ولها عدة شروح منها شرح الشيخ زكريا الأنصاري وسماه الغرر البهية. كشف الظنون: ج ١/ ٢٦٦. وهو مطبوع بدار الكتب العلمية بتحقيق: الشيخ محمد عبد القادر عطا.

بعض المجالس فسلك فيها الطريقة الحميدة وكان لا يتناول منها شيئاً، ثم رفع نفسه عنها، وانقطع عن مخالطة الناس، وانعزل في منزله، وأقبل على التأليف فصنف في غالب العلوم، ثم ولي تدريس المدرسة الصالحية في القاهرة، فحسده بعض أهل عصره، فدسوا له السمَّ، فتوالى عليه بسبب ذلك نقص في أطرافه وبدنه من كثرة التداوي، ولما عجز صار ولده تاج الدين محمد يستمل منه التأليف ويسطرها، وتأليفه كثيرة منها: شرحه لمثن نخبة الفكر سَمَاءه: نتيجة الفكر، وشرحه على الجامع الصغير للإمام السيوطي سَمَاءه فيض القدير، وهو مطبوع عدة طبعات، ثم اختصره وسَمَاءه التيسير وهو مطبوع أيضاً، وكتاب الجامع الأزهر من حديث النبي ﷺ جَمَعَ فيه ثلاثين ألف حديث، ويُنَمَّى ما فيه من الزيادة على الجامع الكبير، وعَقَّب كل حديث ببيان رتبته، وكتاب كنز الحقائق في حديث خير الخلائق جَمَعَ فيه عشرة آلاف حديث، وكتاب الطبقات الكبرى المُسمَّى الكواكب الدرية في تراجم السَّادة الصُّوفية، وبالجملة فهو أعظم علماء عصره آثاراً، ومؤلفاته غالبها متداولة، كثيرة النفع، توفي ﷺ في (٢٣) من صفر سنة (١٠٣١هـ) وصُلِّي عليه بالجامع الأزهر يوم الجمعة، ودُفِن بجانب زاويته التي أنشأها، وقيل في تاريخ موته: مات شافعيُّ الزمان ﷺ^(١).

٢- الشيخ العلامة عبد الرحمن بن الشيخ عبد الوهاب الشعراني ﷺ:

هو عبد الرحمن بن الشيخ عبد الوهاب بن أحمد الشعراني، المصري، الأستاذ، العالم، الصالح، العابد الزاهد، كان لطيفَ الذات، حَسَنَ الخلال، ولَمَّا مات والدُه في سنة: (٩٧٣هـ) قام بعده بزايوته، فقام عليه أولاد عمه وفي مقدمتهم الشيخ عبد اللطيف الشعراني الذي سلك سبيل عمه الشيخ عبد الوهاب الشعراني في الكرم والبذل، فمال فقراء الزاوية عليه مع عبد اللطيف، وكاد أمرُهم أن يَتِمَّ، فلم يلبث عبد

(١) ينظر: خلاصة الأثر: ج٢/ ٤١٢-٤١٦، فهرس الفهارس: ج٢/ ٥٦٠-٥٦٢، تذكرة أولي الألباب: ص ٢١٣.

اللطيف أن مات، واستقر الأمر للشيخ عبد الرحمن رحمته الله، فصار معظماً عند الحكام، وانتظم أمر الزاوية له بانتظام، لكنه وكثرة عياله وأطفاله ترك المدرسة، إلى مكان آخر، وصار لا يأتي إلى الزاوية إلا يوم الجمعة غالباً، توفي رحمته الله سنة (١٠١١هـ)، ودفن بزاوية والده بباب الشَّعْرية في القاهرة^(١).

٣- الإمام، العلامة، شهاب الدين أحمد الكلبي المالكي رحمته الله:

الشيخ أحمد بن عيسى بن غلاب بن جميل شهاب الدين الكلبي المالكي، شيخ مجلس الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالجامع الأزهر بعد وفاة الشيخ العارف بالله نور الدين علي الشوني، الإمام العلامة خاتمة الفقهاء والمحدثين، ومربي المريدين، وُلِدَ في قرية منفلوط بمصر، ونشأ بها، ثُمَّ تَحَوَّلَ مع أبيه إلى القاهرة، فحفظ القرآن وعدة متون وأخذ عن والده، ولازم العلماء الأعيان كالإمام عبد الوهاب الشعراني الذي أخذ عنه علم التصوف، والإمام الشمس محمد الرملي وغيرهما، وَجَدَّ واجتهد حتى عَلَتْ درجته وَسَمَتْ رُتَبُهُ وعنه أخذ جَمْعٌ غفير من العلماء الأجلاء، توفي رحمته الله سنة: (١٠٢٧هـ) بمصر ودفن بالقرافة الكبرى رحمته الله^(٢).

٤- الإمام محمد حجازي بن عبد الله القلقشندي الواعظ رحمته الله:

هو: أبو عبد الرحمن محمد بن عبد الله القلقشندي «بلداً» الشعراني الخلوئي «طريقة» الشهير بحجازي الواعظ، المصري الإمام، المحدث، المسند، المقرئ، شيخ المحدثين وخاتمة علماء عصره، ولد رحمته الله سنة: (٩٥٧هـ)، مات والده وهو صغير فرباه خاله، وحفظ القرآن، وأخذ عن أعلام علماء مصر الأجلاء: كالإمام أحمد بن أحمد بن عبد الحق السنباطي، والإمام الشعراني، والإمام الشمس الرملي، وغيرهم، بلغ عدد

(١) ينظر: الكواكب الدرية: ج٣/ ٧٢-٧٣، خلاصة الأثر: ج٢/ ٣٦٤، تذكرة أُولي الألباب: ص ١٧٧-١٨٥.

(٢) ينظر: الكواكب الدرية للمناوي: ج٤/ ١٣٨-١٣٩، خلاصة الأثر: ج١/ ٢٦٦.

(٣) ينظر: فهرس الفهارس: ج٢/ ١١٢٥-١١٢٨، هدية العارفين: ج٦/ ٢٧٤.

شيوخه نحو: (٣٠٠) شيخ، وأخذ عنه عامة شيوخ مصر وغيرها في زمنه كالحافظ البجلي، وعبد الباقي الحنبلي، والشهاب أحمد العجمي، والإمام محمد بن علان الصديقي المكي، من مؤلفاته: فتح المولى النصير بشرح الجامع الصغير، وشرح ألفية السيوطي في الاصطلاح، وشرح مختصر ابن أبي جمرة لصحيح البخاري، وغير ذلك ثالثاً- بعض أقرانه الذين صاحبهم وصاحبوه:

١- الإمام شهاب الدين ابن حجر^(١) الهيثمي^(٢) المكي^(٣) رحمه الله:

هو: أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي، السعدي، الأنصاري، الحافظ شهاب الدين، شيخ الإسلام، أبو العباس، ولد سنة (٩٠٩هـ) في بلدة حلة أبي الهيثم (من إقليم الغربية بمصر) ومات أبوه وهو صغير، ثم نقل سنة (٩٢٤هـ) إلى الجامع الأزهر وهو في الرابعة عشر من عمره، فاجتمع بعلماء مصر في صغر سنه، فأخذ عنهم، وكان قد حفظ القرآن العظيم في صغره، ومن مشايخه الذين أخذ عنهم: شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، والشيخ الإمام عبد الحق السباطي، والإمام شمس الدين السهودي، وغيرهم وبرع في علوم كثيرة كال تفسير، والحديث، وعلم الكلام، وأصول الفقه وفروعه، والفرائض والحساب، والنحو، والصرف، والمعاني، والبيان، والمنطق والتصوف، ومن مؤلفاته: شرح القصيدة الحمزية البوصيرية والصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة، تحفة المحتاج، شرح منهاج الطالبين الذي يعد من أفضل شروح المنهاج، والزواجر عن اقتراف الكبائر، والمنهاج القويم في مسائل التعليم شرح المقدمة الحضرية في الفقه الشافعي، وغيرها، توفي رحمه الله سنة: (٩٧٤هـ) بمكة ودفن بالمعلاة في تربة الطبريين^(٤).

(١) قيل في سبب تسميته بابن حجر: أن أحد أجداده كان ملازماً للصمت لا يتكلم إلا عن ضرورة أو حاجة فنبهوه بحجر ملقى لا ينطق فقالوا: حجر ثم اشتهر بذلك. النور السافر: ج/١/٢٦٢.

(٢) ينظر. النور السافر: ج/١/٢٥٨-٢٦٣.

وقد صحبه الإمام الشعراي رحمه الله صحة طويلة دامت قرابة الأربعين عاماً، وأثنى عليه ثناء عاطراً، وفي ذلك يقول: «صَحْبُهُ ۞ نحو أربعين سنة فما رأيته قط أعرض عن الاشتغال بالعلم والعمل... ومن صغره إلى الآن لم يُزَاجِم أحداً على شيء من أمور الدنيا، ولا تردّد إلى أحد من الولاة إلا لضرورة شرعية، فأسأل الله تعالى أن يزيده من فضله وينفعنا ببركاته في الدنيا والآخرة^(١)».

٢- الإمام الخطيب الشربيني رحمه الله صاحب كتاب «مغني المحتاج»:

شمس الدين محمد بن محمد الشربيني، القاهري، الشافعي، الخطيب، الإمام، العلامة، أخذ عن الشيخ أحمد البرُّلُسي الملقَّب بعميرة، والنور المحلي، والإمام شهاب الدين الرملي، وغيرهم، وأجازه مشايخه بالإفتاء والتدريس فدرس، وأفتى في حياة أشياخه وانتفع به خلائق لا يحصون، وأجمع أهل مصر على صلاحه، وكثرة العبادة، له عدة تصانيف منها: السراج المنير في تفسير القرآن وهو مطبوع، والإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، ومغني المحتاج في شرح منهاج الطالبين للنووي وغير ذلك. وبالجملية: فقد كان آية من آيات الله تعالى، وحجة من حججه على خلقه، توفي ٩٧٧هـ (٢) شعبان سنة: (٩٧٧هـ)^(٣).

صحبه الإمام الشعراي رحمه الله صحة طويلة، كان بينهما خلاها حب ووُدٌّ، يظهران من خلال ثناء الإمام الشعراي عليه، ونقل الكثير من أقواله في العديد من كتبه لا سيما في العهود المحمّدية ولطائف المنن، وترجم له في كتابه الطبقات الصغرى ترجمة حافلة، وكان يمّا قاله فيه: «الأخ الصالح، العالم المقيّل على عبادة ربه ليلاً ونهاراً شمس الدين الخطيب الشربيني ۞»، صَحْبُهُ نحو أربعين سنة، ما رأيت عليه شيئاً يشينه في دينه..

(١) الطبقات الصغرى: ص ١١٠ - ١١١.

(٢) ينظر: الطبقات الصغرى: ص ٩٩ - ١٠١، شذرات الذهب: ج ٨ / ٣٨٤، الأعلام: ٦ / ٦.

وما رأيته قط سعى على شيء من أمور الدنيا، ولا على شيء فيه رئاسة.... وتفضل عليّ بزيارتي ما لا أحصي له عدداً.. وما رأيت أخف زيارة منه ولا أكثر أدباً، وبالجمله: فأوصافه الحسنة تجل عن تصنيفي، فأسأله تعالى أن يزيده من فضله، ويحشرنا في زمرة مع العلماء العاملين^(١).

٣- الإمام العلامة شمس الدين الرّملي الشافعي صاحب كتاب «نهاية المحتاج»:

شمس الدين محمد بن الإمام شهاب الدين أحمد بن أحمد بن حمزة الأنصاري، المنوفي الرّملي - نسبة إلى رملة قرية صغيرة في المنوفية - الشهير بالشّافعيّ الصّغير، ولد سنة (٩١٩هـ)، وأخذ عن والده الإمام شهاب الدين، وبه استغنى عن التردد إلى غيره، حتى قال عنه والده: «تركت محمداً بحمد الله تعالى لا يحتاج إلى أحد من علماء عصره إلا في النادر»، وأخذ أيضاً عن شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، والشيخ الإمام برهان الدين بن أبي شريف، وكان عجيب الفهم، جمع الله تعالى له بين الحفظ والفهم، والعلم والعمل، وكان موصوفاً بمحاسن الأوصاف، حتى ذهب جماعة من العلماء إلى أنه مجدد القرن العاشر، ألف عدة مؤلفات، من أشهرها كتاب نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج للنووي، وهو من أهم كتب الفتوى عند الشافعية المتأخرين وكتاب الفتاوى، وغير ذلك، جلس بعد وفاة والده للتدريس في الجامع الأزهر، فأبدى لعلائه من علوم والده العجب العجيب، فأقرأ التفسير، والحديث، والأصول والفروع والنحو وبرع في العلوم العقلية والعقلية، وحضر درسه أكثر تلامذة والده، توفي رحمه الله بمصر سنة: (١٠٠٤هـ)^(٢).

ترجم له الإمام الشعراني، وأثنى عليه ثناء عاطراً جداً، وذكر صحبتها الطويلة والتي ابتدأت من حين كان الشيخ شمس الدين الرّملي طفلاً صغيراً، فقال

(١) الطبقات الصغرى: ص ١٠٠-١٠١.

(٢) ينظر: خلاصة الأثر ج ٣/ ٣٤٣-٣٤٨، الطبقات الصغرى: ص ١٠٣-١٠٤، هدية العارفين: ج ٦/ ٢٦١.

عنه^(١): «الشيخ الإمام، العالم العلامة، المحقق صاحب العلوم المحررة، والأخلاق الحسنة والأعمال المرضية، سيدي عماد، ولد شيخنا الشيخ شهاب الدين الرملي، صاحبته من حين كنتُ أحمّله على كتفي إلى وقتنا هذا، فما رأيت عليه ما يشينه في دينه، ولا كان يلعب في صغره مع الأطفال، بل نشأ على الدين، والتقوى، والصيانة، وحفظ الجوارح، ونقاء العرض، ربّاه والده فأحسن تربيته، ولما كنتُ أحمّله وأنا أقرأ على والده في المدرسة الناصرية كنتُ أرى عليه لوائح الصّلاح والتوفيق، فحقّق الله رجائي فيه، وأقرّ عين المحبين به، فإنّه الآن مرجع أهل مصر في تحرير الفتاوى... وما تخلف عن درسه إلا من جهل مقداره، أو عمّه الحسد والمقت...، وأجمعوا على دينه وورعه وحسن خلقه وكرم نفسه، ولم يزل بحمد الله في زيادة من ذلك فأسأل الله تعالى أن يزيده من فضله آمين».

المطلب الثالث

مطالعات الإمام الشعراني وتبحّره في العلوم

طالع الإمام الشعراني رحمته الله من كتب الشريعة الإسلامية، وآلاتها ما لا يُحصى له كثرة، هذا فضلاً عن محفوظاته الكثيرة لكتب الشريعة عن ظهر قلب، وكان في أثناء مطالعته يراجع علماء عصره لكل ما يُشكّل عليه منها وكان يثبت على هوامش الكتاب الذي يطالعه كلّ ما يلاحظه، ويستفيدة من مشايخه وقراءاته، ونقله، حتى تصبح هذه الإضافات أكثر من الكتاب نفسه، وكان مشايخه يستعجبون من سرعة مطالعته لهذه الكتب، حتى قال له أستاذه الإمام شهاب الدين الرملي رحمته الله مرة ما معناه: «لولا أنك تكتب لي تعليقاتك، وتلخيصك على هذه الكتب التي طالعناها ما صدّقتك في أنك اطلعت على بعضها فضلاً عن تحرير ما تكتبه منها، وكان يقول له مرات عديدة: بدايتك

(١) في الطبقات الصغرى: ص ١٠٣-١٠٤.

نهاية غيرك، فإني ما رأيت أحداً تيسَّر له مطالعة هذه الكتب كلها في هذا الزمان أبداً^(١).
 ومَن كان يتعجب أيضاً من سرعة مطالعته لكتب الشريعة، وكتابته التعليقات
 والإضافات على هوامش الكتاب شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، ويقول له: «لولا أنك
 تلخص زوائدها لقلت: إنك لم تلحق تطلع على بعضها»^(٢).

وعندما كتب بعضُ الحسَّدة سؤالاً، وقَدَّمه إلى شيخ الإسلام أحمد الفتوحي
 الحنبلي^(٣) في كلام يتعلق ببعض كلمات في كتاب العهود المحمدية للإمام الشعراوي فردَّ
 السؤال، وقال: «كيف أكتب على سؤال يتعلَّق بشخص طالع من الكتب كتباً لا نعرف
 أسماؤها فضلاً عن الخوض فيها؟! بل لو ادعى بعضها لم يجد له منازعاً في دعواه». مع
 أن ما سئل عنه ليس في شيء من كتب الشعراوي رحمته الله، وإنما هو افتراء عليه كما ذكر
 هو^(٤).

وقد عدَّ كثرة مطالعته لكتب الشريعة من جملة النعم التي أنعم الله بها عليه،
 فقال: «وما أنعم الله تعالى به عليّ: كثرة مطالعتي لكتب الشريعة، وآلاتها بنفسي، ثم
 مراجعة العلماء لما أشكل عليّ منها دون الاستقلال بفهمي، لاحتمال الخطأ فطالعتُ

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٧٥ و ٨٢.

(٢) المصدر السابق: ص ٧١

(٣) هو: أحمد بن عبد العزيز بن علي، الشيخ الإمام العلامة، شيخ الإسلام قاضي قضاة الحنابلة بالديار المصرية،
 شهاب الدين الفتح الحنبلي، المعروف بابن النجار، ولد سنة (٨٦٢هـ) ومشيئته تزيد على (١٣٠) شيخاً كان
 عالماً عاملاً، متواضعاً، طارحاً للتكلف، انتهت إليه الرئاسة في تحقيق مقول مذهبه، وفي علو السند في الحديث،
 وفي علم الطب والمفكرات، وكان في أول عمره ينكر على الصوفية، ثم لما اجتمع بالشيخ علي الخواص أذعن لهم
 واعتقدهم وصار بعد ذلك يتأسف على عدم اجتماعه بالقوم من أول عمره توفي سنة (٩٤٩هـ). ينظر: الطبقات
 الصغرى: ص ٦٩-٧١، شذرات الذهب: ج ٨/ ٢٧٦-٢٧٧، وهو والد صاحب كتاب شرح الكوكب المنير في
 أصول الفقه.

(٤) لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٩، تذكرة أولي الألباب: ص ٦١.

بحمد الله تعالى...»، ثم بدأ رحمته بسرد تلك المطالعات، والمقروءات جميعها، والتي تُذهل القارئ لها لكثرتها، وتنوعها، وكانت مطالعاته كالتالي:

أولاً - كتب تفسير القرآن الكريم، وإعرابه: فقد طالع من كتب التفسير للقرآن غالب التفاسير المشهورة، فمنها ما طالعه مرة، ومنها ما طالعه ثلاث مرات، ومنها ما طالعه سبع مرات، كما طالع الكثير من كتب إعراب القرآن المعتمدة^(١).

ثانياً - كتب الحديث الشريف وأدلة المذاهب: طالع منها ما لا يحصي له كثرة - على حد تعبيره - فمن جملة ما طالعه الكتب الستة وهي: صحيح البخاري، ومسلم، وسنن الترمذي، وأبي داود، والنسائي، وابن ماجه، وصحيح ابن خزيمة وصحيح ابن حبان، ومسند الإمام أحمد، ومسانيد الإمام أبي حنيفة الثلاثة، وموطأ الإمام مالك، ومعجم الطبراني الثلاثة والسنن الكبرى للإمام البيهقي ثم اختصرها، وجامع الأصول للإمام ابن الأثير، والجامع الكبير، والصغير وزيادته للإمام السيوطي، وغير ذلك من المسانيد والأجزاء، وكذلك طالع كتاب المتقى من الأحكام للإمام ابن تيمية الجدل^(٢).

ثالثاً - كتب شروح الحديث النبوي: فطالع منها كتاب فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ ابن حجر العسقلاني مرة واحدة، وشرح الإمام الكرمانلي^(٣) مرتين،

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٢.

(٢) ينظر تفصيل هذه الكتب في كتاب: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٤-٨٦، الميزان الكبرى للشعراني: ج ١/ ٢٥٧ بتحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة.

(٣) ينظر: لطائف المنن: ص ٨٦-٨٧، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٧-٢٥٨.

(٤) المسمى «الكواكب الدراري» للعلامة شمس الدين محمد الكرمانلي المتوفى سنة: (٧٩٦ هـ)، وهو شرح وسط مشهور جامع لفرائد الفوائد وزوائد الفرائد، وفرغ منه بمكة المكرمة سنة: (٧٧٥ هـ) ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥٤٦.

وشرح الإمام البرماوي^(١) الذي طالعه خمس مرات، وشرح الإمام العيني^(٢) مرتين وشرح الإمام القسطلاني^(٣) مرة ونصف، وشرح صحيح مسلم للقاضي عياض^(٤) مرة واحدة، وشرح الشيخ زكريا الأنصاري على صحيح مسلم، وغالب مسودته بخط الإمام الشعراني^(٥) وقد طالعه نحو خمس مرات^(٦).

رابعاً- كتب السيرة النبوية: طالع منها كتاب سيرة ابن اسحاق وسيرة ابن هشام^(٧) وسيرة ابن سيد الناس^(٨) والسيرة الشامية للشيخ محمد الشامي، التي قال عنها الشعراني: «إنه جمعها من ألف كتاب، وهي أجمع كتاب في السير فيما أظن»^(٩).

(١) المسمى: «اللامع المصباح» للعلامة شمس الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الدائم البرماوي الشافعي المتوفى سنة: (٨٣١ هـ) وهو شرح حسن ذكر فيه مؤلفه: أنه جمع بين شرح الكرمانى وبين شرح الزركشي المسمى بالتنقيح، ومن أصوله أيضاً مقدمة فتح الباري، ولم يبيض إلا بعد موته. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥٤٧.

(٢) المسمى: عمدة القاري للإمام العلامة بدر الدين محمود العيني الحنفي المتوفى سنة: (٨٥٥ هـ)، وهو شرح كبير مشهور، شرع في تأليفه سنة: (٨٢١ هـ) وفرغ منه سنة (٨٤٧ هـ). ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥٤٨.

(٣) المسمى: «إرشاد الساري» للإمام شهاب الدين أحمد القسطلاني المصري الشافعي صاحب المواهب اللدنية المتوفى سنة (٩٢٣ هـ) وهو شرح كبير معزج. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥٥٢.

(٤) المسمى: إكمال المعلم في شرح مسلم للقاضي عياض المتوفى سنة: (٥٤٤ هـ)، أكمل به شرح الإمام أبي عبد الله المازري المتوفى سنة: (٥٣٦ هـ) المسمى: «المعلم بفوائد كتاب مسلم». ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥٥٧.

(٥) ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥٥٨، لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٤.

(٦) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٤.

(٧) سيرة ابن اسحاق: وهي أول ما صنف في السيرة للإمام المعروف بمحمد بن إسحاق المتوفى سنة: (١٥١ هـ)، وهذه الإمام عبد الملك بن هشام، المتوفى سنة: (٢١٨ هـ)، فأحسن وأجاد. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٠١٢.

(٨) المسماة «عيون الأثر في فنون المغازي والشاغل والسير»: للإمام محمد بن محمد المعروف بابن سيد الناس، المتوفى سنة (٧٣٤ هـ)، وهو كتاب معتبر جامع لفوائد السير، ثم اختصره، وسماه نور العيون في تلخيص سير الأمين المأمون ^{رحمه الله}. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١١٨٣.

(٩) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٨، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٩.

خامساً - كتب أصول الفقه والجدل: طالع منها الكثير، ومن جملة ذلك: شرح العضد^(١) وشرح منهاج البيضاوي^(٢)، وكتاب المستصفى للإمام الغزالي، وشرح المقاصد للإمام التفتازاني^(٣)، وكتاب شرح الطوالع والمطالع^(٤) وكتاب سراج العقول للإمام القزويني^(٥)، وشرح العقائد للإمام التفتازاني^(٦)، وغير ذلك^(٧).

قال **الشَّعْرَانِيُّ** رحمته الله عن مطالعاته هذه: «طالعت من كتب أصول الفقه والدين نحو سبعين مؤلفاً، وأحطت بما عليه أهل السنة والجماعة، وبما عليه المعتزلة والقدرية، وأهل الشطح من غلاة المتصوفة المتفعلين في الطريق»^(٨).

(١) شرح العضد: هو شرح لكتاب: «متهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل» للشيخ الإمام ابن الحاجب المالكي المتوفى سنة: (٦٤٦هـ) وهو المشهور بمختصر المتهى، أو مختصر ابن الحاجب، وقد شرحه العلامة عضد الدين الأيمى المتوفى سنة (٧٥٦هـ)، وفرغ من تأليفه سنة (٧٣٤هـ) ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٨٥٣.

(٢) السُّمِّي: «مناهج الوصول إلى علم الأصول» للقاضي الإمام ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي المتوفى سنة: (٦٨٥هـ) وله الكثير من الشروح. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٨٧٨-١٨٧٩.

(٣) المقاصد في علم الكلام للإمام سعد الدين التفتازاني رحمته الله، المتوفى سنة (٧٩١هـ)، وله عليه شرح جامع. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٧٨٠.

(٤) هذا الشرح للإمام محمود الأصفهاني، المتوفى سنة (٧٤٩هـ) وهو مشهور متداول بين الطالبين على متن طوالع الأنوار في الكلام للإمام البيضاوي، وهو متن اعتنى به العلماء وشرحوه. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١١١٦.

(٥) وهو شرح لكتاب «مناهج الوصول إلى علم الأصول» للقاضي البيضاوي، تأليف الإمام محمد بن طاهر القزويني وسماه: «سراج العقول إلى منهاج الأصول». ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٨٧٩.

(٦) شرح العقائد: من تأليف العلامة سعد الدين التفتازاني المتوفى سنة (٧٩١هـ) على كتاب العقائد النسفية التَّنَفِي المتوفى سنة: (٥٣٧هـ) وهو متن متين اعتنى به جم من العلماء. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١١٤٥.

(٧) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٧.

(٨) الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٨.

سادساً - كتب الفقه الإسلامي بمذاهبه الأربعة، وغيرها، وكانت مطالعته لهذه الكتب كالتالي:

أ: كتب المذهب الشافعي - الذي يتسبب إليه - وقواعده: فطالع من كتبه الشيء الكثير من كتب المتقدمين، والمتأخرين والناظر في مطالعته لكتب الفقه الشافعي يرى أنه طالع معظمها بالقراءة المتكررة، واستظهر غالب نصوصها حتى صارت كلها كأنها أمام ناظره، مع مراجعته لعلماء عصره في كل ما يشكل عليه منها^(١).

ثم ارتقت هِمَّتُه بعد ذلك إلى مطالعة إلى كتب أئمة المذاهب الثلاثة زيادة على مذهبه، بل إنه عَدَّ اطلاعه على هذه الكتب من النعم التي أنعم الله تعالى بها عليه، فقال: «وما منَّ الله تبارك وتعالى به عليَّ: مطالعتي لكتب أئمة المذاهب الثلاثة زيادة على مذهبي، وذلك لما تبحَّرتُ في مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه وأرضاه احتجت إلى معرفة المسائل المُجمَّع عليها بين الأئمة أو التي اتفق عليها ثلاثة منهم، وذلك لأجتنب العمل بما منعه، وأمثلُ أمرهم فيما أمرونا به....»^(٢)

ب: كتب المذهب الحنفي:

فطالع من كتبهم: كتاب شرح كنز الدقائق^(٣) وشرح مجمع البحرين^(٤) وفتاوى

(١) ينظر تفصيل هذه الكتب التي لم أذكرها خشية الإطالة لكثرة ما في: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٢-٨٤، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٦.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٩.

(٣) كنز الدقائق في فروع الحنفية للشيخ الإمام أبي البركات المعروف بحافظ الدين النمسي، المتوفى سنة: (٧١٠هـ) واعتنى به الفقهاء، فشرحه الإمام فخر الدين الزيلعي، المتوفى سنة: (٧٤٣هـ)، وسماه تبين الحقائق. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ص ١٥١٥.

(٤) مجمع البحرين وملتحى النهرين في فروع الحنفية للإمام مظفر الدين المعروف بابن الساعاتي البغدادي الحنفي، المتوفى (٦٩٤هـ) وقد شرحه الكثير من العلماء. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٥٩٩-١٦٠٠.

قاضي خان^(١) ومختصر القدوري^(٢) والبرزآزي^(٣)، وخلاصة الفتاوى^(٤).....
وشرح الهداية^(٥) وتخرج أحاديثها للحافظ الزيلعي^(٦)، وكان يراجع في مشكلات هذه
الكتب أئمة المذهب الحنفي في عصره^(٧).

ج- كتب المالكية:

طالع من كتبهم المدونة الكبرى^(٨)، ثم اختصرها^(٩)، وطالع موطأ الإمام مالك،

(١) فتاوى قاضيخان: وهو الإمام فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندي الفرغاني، المتوفى سنة: (٥٩٢ هـ).
وهي مشهورة مقبولة معمول بها متداولة بين العلماء، والفقهاء، وكانت هي نصب عين من تصدر للحكم،
والإفتاء. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٢٢٧.

(٢) مختصر القدوري في فروع الحنفية: للإمام القدوري، البغدادى، الحنفى المتوفى (٤٢٨ هـ) وهو الذي يطلق
عليه لفظ الكتاب في المذهب، وهو متن متين معتبر متداول بين الأئمة الأعيان. ينظر: كشف الظنون:
ج ٢/ ١٦٣١.

(٣) البرزآزي في الفتاوى للإمام ابن البرزآز الكردي، الحنفى، المتوفى سنة (٨٢٧ هـ)، كتاب جامع تحف فيه زبدة
مسائل الفتاوى والواقعات من الكتب المختلفة، ورجح ما ساعده الدليل، وذكر الأئمة أن عليه
التعويل. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٢٤٢.

(٤) خلاصة الفتاوى للإمام طاهر بن أحمد البخاري، المتوفى سنة: (٥٤٢ هـ) وهو كتاب مشهور
معتمد. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٧١٨.

(٥) الهداية: لشيخ الإسلام برهان الدين علي بن أبي بكر المرغيناني الحنفى المتوفى سنة: (٥٩٣ هـ)، وهو شرح على
متن له سماه «بداية المبتدي» وقد اعتنى به الفقهاء فشرحوه عدة شروح منها شرح الشيخ الإمام الكمال ابن الهمام
المتوفى سنة: (٨٦١ هـ) والذي سَمَّاهُ «فتح القدير» وشرح الشيخ أكمل الدين البائري الحنفى، المتوفى سنة: (٧٨٦ هـ)
سَمَّاهُ «العناية» وقد أحسن فيه وأجاد. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ٢٠٣١-٢٠٣٦.

(٦) وسَمَّاهُ «نصب الراية لأحاديث الهداية» ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ٢٠٣٦.

(٧) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٠، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٦٠.

(٨) المدونة في فروع المالكية: للإمام عبد الرحمن بن القاسم المالكي، المتوفى سنة: (١٩١ هـ) وهي من أجل الكتب
في مذهب الإمام مالك وقد اعتنى بها العلماء بالشرح والتذهيب والاختصار. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٦٤٤

وشروح رسالة ابن أبي زيد^(١) وشرح مختصر الشيخ خليل^(٢) وبداية المجتهد للإمام ابن رشد، وغير ذلك من الكتب، وكان يراجع في مشكلات هذه الكتب أئمة المذهب المالكي في عصره^(٣).

د- كتب الحنابلة:

طالع من كتبهم شرح مختصر الخِرقي^(٤) وعدة مختصرات غيره، وكان يراجع في مشكلات هذه الكتب أئمة المذهب الحنبلي في عصره^(٥).

هـ المذهب الظاهري: طالع فيه كتاب المحلى للإمام ابن حزم، ومختصره للشيخ محيي الدين بن عربي رحمهما الله^(٦).

(١) رسالة ابن أبي زيد في فقه المالكية: للإمام أبي محمد عبد الله بن أبي زيد المالكي القيرواني، المتوفى سنة: (٣٨٩ هـ) شرحها الإمام عبد الله بن طلحة المتوفى سنة: (٥١٨ هـ)، وشرحها أيضاً الإمام جلال الدين التبراني، وشرحها الإمام ابن الفاكهاني المالكي، المتوفى سنة: (٧٣١ هـ)، وسماه التحرير والتحجير. ينظر: كشف الظنون ج ١/ ٨٤١.

(٢) مختصر الشيخ خليل في فروع المالكية: وهو الإمام خليل بن إسحاق الجندبي المالكي، المتوفى سنة: (٧٦٧ هـ) شرحه كمال الدين محمد المعروف بابن الناسخ الطرابلسي المتوفى سنة: (٩١٤ هـ)، وسماه الدرر في توضيح المختصر، وشرحه الشيخ بهرام بن عبد الله المالكي الدميري، المتوفى سنة: (٨٠٥ هـ)، وشرحه العلامة شمس الدين محمد بن إبراهيم التائي المتوفى سنة: (٩٤٢ هـ) وسماه فتح الجليل في شرح مختصر الخليل، وشرحه أيضاً العارف بالله محمد الخطاطب الرعيني المالكي، المتوفى سنة: (٩٥٤ هـ) وسماه مواهب الجليل في شرح مختصر الخليل، ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٦٢٨.

(٣) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٠، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٦٠.

(٤) مختصر الخِرقي في فروع الحنبلية: للشيخ أبي القاسم عمر بن الحسين الحنبلي المتوفى سنة: (٣٣٤ هـ) شرحه الإمام موفق الدين بن قدامة المقدسي الحنبلي المتوفى سنة: (٦٢٠ هـ). ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٦٢٦.

(٥) ينظر: الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٦٠.

(٦) المحلى في الخلاف العالي: للإمام أبي محمد بن حزم الظاهري، المتوفى سنة: (٤٥٦ هـ)، وقد اختصره الشيخ محي الدين بن العربي المتوفى سنة (٥٤٦ هـ) وسماه كتاب «المُحَلَّى في مختصر المُحَلَّى» واختصره أيضاً الحافظ الذهبي. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٦١٧، والميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٦.

سابعاً - كتب الفتاوى بأنواعها للعلماء المتقدمين، والمتأخرين: فطالع منها الكثير كفتاوى الإمام ابن الصباغ^(١) وفتاوى الإمام ابن الصلاح^(٢) وفتاوى الإمام العز بن عبد السلام^(٣) وفتاوى الإمام الغزالي^(٤) وفتاوى الإمام النووي الصغرى والكبرى^(٥) وفتاوى الإمام تقي الدين السبكي^(٦) وفتاوى الشيخ زكريا الأنصاري وفتاوى الإمام شهاب الدين الرَّمْلِي وغير ذلك^(٧).

ثامناً - كتب اللغة: كتاب الصحاح^(٨) والقاموس المحيط^(٩) والنهاية في غريب

(١) للإمام أبي نصر عبد السيد البغدادي الشافعي، المتوفى سنة: (٤٧٧ هـ). كشف الظنون: ج ٢/ ١٢١٨.

(٢) فتاوى ابن الصلاح: وهو الإمام أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن، الشهرزوري الشافعي، وهي من محاسنه المتوفى سنة (٦٤٣ هـ) جمعها بعض طلبته، وهو الكمال إسحاق المعزى الشافعي. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٢١٨.

(٣) فتاوى الإمام العز بن عبد السلام الشافعي المتوفى سنة (٦٦٠ هـ) وقد مثل عنها بالموصل، ويقال عنها أيضاً الفتاوى الموصلية. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٢١٩.

(٤) فتاوى الإمام الغزالي مشتملة على (١٩٠) مسألة غير مرتبة، وله فتاوى غير ذلك ليست مشهورة. كشف الظنون: ج ٢/ ١٢٢٧.

(٥) فتاوى الإمام النووي كبيرة وصغيرة وهي المسماة بعيون المسائل المهمة، لم يرتبها، لكونها على حسب الوقائع والتزم فيها الإيضاح وتقريبها إلى أفهام المبتدئين، ثم رتبها تلميذه علاء الدين العطار على ترتيب الفقه. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٢٣٠.

(٦) فتاوى الإمام تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي المتوفى سنة: (٧٥٦ هـ)، جمعها ولده الإمام تاج الدين عبد الوهاب السبكي، المتوفى سنة: (٧٧١ هـ). ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٢٢٣.

(٧) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٨، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٨-٢٥٩.

(٨) الصحاح في اللغة: للإمام إسماعيل الجوهري الفارابي المتوفى سنة (٣٩٣ هـ) كان من فاراب أخذ عن السيرافي والفارسي، ودخل بلاد ريعة ومضر، فأقام بها مدة في طلب علم اللغة ثم عاد إلى خراسان، وأقام بنيسابور مدة، فبرز في اللغة وتعلم الكتابة وحسن الخط، مات رحمته الله متردياً من سطح داره، ويعد الجوهري أول من التزم الصحيح مقتصرأ عليه في كتابه الصحاح. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٠٧١.

(٩) القاموس المحيط: للإمام مجد الدين الفيروز آبادي، المتوفى سنة: (٨١٧ هـ). ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٣٠٦-١٣٠٧.

الحديث^(١) وكتاب تهذيب الأسماء واللغات^(٢) الذي طالعه خمس عشرة مرة^(٣).

تاسعاً - كتب التصوف الإسلامي: طالع منه الشيء الكثير حتى صار من الأئمة المحققين في هذا العلم، وهذا يظهر جلياً في مؤلفاته الكثيرة فيه، ومن تلك المطالعات كتاب قوت القلوب^(٤) والرعاية^(٥) وحلية الأولياء^(٦) والرسالة القشيرية^(٧) وعوارف

(١) النهاية في غريب الحديث: للإمام ابن الأثير الجزري المتوفى (٦٠٦ هـ). كشف الظنون: ج ٢/ ١٩٨٩.

(٢) تهذيب الأسماء واللغات: للإمام محي الدين يحيى بن شرف النووي المتوفى سنة: (٦٧٦ هـ)، وهو كتاب مفيد مشهور، جمع فيه الألفاظ الموجودة في مختصر المزني، والمهذب، والوسيط، والتبتيه، والوجيز، والروضة. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٥١٤.

(٣) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٧، الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٨.

(٤) قوت القلوب في معاملة المحبوب للشيخ أبي طالب محمد بن علي بن عطية المعجمي ثم المكي المالكي الواعظ، المتوفى سنة: (٣٨٦ هـ) ببغداد، قالوا: لم يصف مثله في دقائق الطريقة، ولمؤلفه كلام في هذه العلوم لم يسبق إلى مثله، وقد اختصره الإمام محمد بن خلف الأموي الأندلسي المتوفى سنة (٤٥٨ هـ) وسماه «الوصول إلى الغرض المطلوب من جواهر قوت القلوب». ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٣٦١، هدية العارفين: ج ٦/ ٥٥.

(٥) الرعاية في التصوف للشيخ الحارث المحاسبي، الزاهد، المتوفى سنة: (٢٤٣ هـ). ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٩٠٨.

(٦) حلية الأولياء في الحديث: للمحافظ أبي نعيم الأصبهاني، المتوفى سنة: (٤٣٠ هـ)، وهو كتاب حسن معتبر يتضمن أسماء جماعة من الصحابة والتابعين، ومن بعدهم من الأئمة الأعلام المحققين، والصوفية، وبعض أحاديثهم وكلامهم، اختصره الإمام أبو الفرج بن الجوزي اختصاراً حسناً وسماه «صفة الصفوة». ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٦٨٩.

(٧) الرسالة القشيرية في التصوف: للإمام الأستاذ أبي القاسم القشيري، المتوفى سنة: (٤٦٥ هـ) وشرحها شيخ الإسلام زكريا الأنصاري سماه «أحكام الدلالة على تحرير الرسالة» والإمام ملا علي القاري. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٨٨٢.

المعارف" وإحياء علوم الدين للإمام الغزالي" وكتاب الفتوحات المكية للشيخ محيي الدين بن العربي" ثم اختصرها، وحذف المواضع المدسوسة على الشيخ فيها، إلى غير ذلك من كتب التصوف والأخلاق".

وبعد: فإنَّ هذه المطالعات بمختلف أنواعها تشهد للإمام الشعراني بالغزارة العلمية، والتبحر في جميع العلوم الشرعية تنوعت اطلاعاته وتعددت لتشمل سائر العلوم والفنون، يشهد لذلك كثرة تأليفه وتنوعها، وقد داخلني في أثناء كتابتي لهذا البحث عجب شديد ودهشة كبيرة من كثرة هذه المطالعات وتنوعها، وكيف كان يتسنى الوقت للشيخ رحمته الله حتى يطلع عليها، مع كثرة أشغاله وأعبائه، فكان مع الناس في همومهم ومشاكلهم، ومقاليهم، ومع مشايخه ملازماً لهم يتلقى العلم على أيديهم،

(١) عوارف المعارف في التصوف: للشيخ شهاب الدين السهروردي، المتوفى سنة (٦٣٢ هـ) علّق عليه الإمام الجرجاني، واختصره الإمام محب الدين الطبري المكي الشافعي، المتوفى سنة: (٦٩٤ هـ)، وخرّج أحاديثه الشيخ قاسم بن قطلوبغا الحنفي، المتوفى سنة: (٨٧٩ هـ). ينظر: كشف الظنون: ج٢/ ١١٧٧.

(٢) إحياء علوم الدين للإمام حجة الإسلام الغزالي المتوفى سنة (٥٠٥ هـ)، وهو من أجل كتب المواعظ وأعظمها ولأهميته وجلالته اعتنى به الكثير من الأئمة، منهم الحافظ زين الدين العراقي المتوفى سنة (٨٠٦ هـ) الذي خرّج أحاديثه في كتابه المسمى «المغني عن حمل الأسفار بالأسفار» في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، ثم استدرك تلميذه الحافظ ابن حجر العسقلاني عليه ما فات، وصنف الشيخ قاسم ابن قطلوبغا الحنفي كتاباً سماه «تحفة الأحياء» فيها فوات من تخاريج أحاديث الإحياء وقد اختصره غير واحد من العلماء، ينظر: كشف الظنون: ج١/ ٢٣-٢٤.

(٣) الفتوحات المكية: للشيخ محي الدين بن عربي الطائي المالكي المتوفى سنة: (٦٣٨ هـ) وهو من أعظم كُتبه وآخرها تأليفاً، وقد اختصرها الإمام الشعراني، وسماه «لواحق الأنوار القدسية المتقاة من الفتوحات المكية» ثم لخّص ذلك التلخيص ثانياً وسماه «الكبرى الأحمر من علوم الشيخ الأكبر» بيّن فيها العقائد التي تحالف عقيدة أهل السنة والجماعة مما دس على الشيخ بن عربي رحمته الله، وحذفها، ثم عثر على نسخة بخط الشيخ محي الدين لا توجد فيها كل تلك المخالفات العقائدية. ينظر: كشف الظنون: ج٢/ ١٢٣٨.

(٤) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٨، الميزان الكبرى: ج١/ ٢٥٩-٢٦٠.

ومع تلاميذه ومريديه يعلمهم، ويربيهم، ومع أهل بيته وأولاده الزوج، والأب والقريب، كل ذلك لم يشغله عن خلواته الطويلة مع العلم وكتبه، وهذا من فضل الله الذي يؤتيه من يشاء من عباده، فبارك الله له في أوقاته، وفي علومه، قال ﷺ بعد سرده لكل تلك المطالعات: «كل هذه المطالعات كانت بيني وبين الله تعالى، وبارك الله تعالى في وقتي.. ومن شكك في مطالعتي لها من الأقران فليأتني بأي كتاب شاء من هذه الكتب ويقرؤه عليّ، وأنا أحلّه له بغير مطالعة، فإن الله تعالى على كل شيء قدير»^(١).

وصدّق شيخ الإسلام أحمد الفتوحي الحنبلي عندما قال في معرض إجابته عن سؤال قدمه له بعض الحسدة عن الشعراني فردّ السؤال، وقال: «كيف أكتب على سؤال يتعلّق بشخص طالع من الكتب كتباً لا نعرف أسماءها فضلاً عن الخوض فيها؟! بل لو ادعى بعضها لم يجد له منازعاً في دعواه»^(٢).

(١) الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٦٦.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٨.

المبحث الرابع

الإمام عبد الوهاب الشَّعراني و العلوم الشرعية

وفيه سبعة مطالب:

- * المَطْلَب الأول: صَلَة الإمام الشَّعراني بعلوم القرآن والسُّنة
- * المَطْلَب الثاني: صلة الإمام الشَّعراني بعلم العقيدة الإسلامية
- * المَطْلَب الثالث: صَلَة الإمام الشَّعراني بعلم أصول الفقه
- * المَطْلَب الرابع: صَلَة الإمام الشَّعراني بعلم الفقه وقواعده
- * المَطْلَب الخامس: صَلَة الإمام الشَّعراني بالعلوم الأخرى
- * المَطْلَب السَّادس: مؤلَّفات الإمام الشَّعراني وآثاره العلمية
- * المَطْلَب السَّابع: الدَّسُّ في كتبه، سبِّه، و تبرُّؤه منه، و سبب بقائه

المطلب الأول صلة الإمام الشعراوي بعلوم القرآن والسنة

أولاً - علوم القرآن:

أوتي الإمام الشعراوي رحمته الله الفهم لكتاب الله تبارك وتعالى، وكان على صلة قوية به وبعلمومه، وعد ذلك نعمة من النعم التي أكرمه الله بها فقال: «ومما أنعم الله تبارك وتعالى به عليّ: أنه تعالى أعطاني الفهم في القرآن العظيم، وهو مقام عظيم قل من أعطيه من الفقراء»^(١).

وقد اعتنى الإمام بعلوم القرآن الكريم، تفسيراً وغيره، وألف فيه كتاباً جامعاً، بتصنيف عجيب، وأسلوب غريب لم ينسج على منواله، سبّاه: (الجواهر المصون في علوم كتاب الله المكنون) يشتمل على نحو ثلاثة آلاف علم مثورة على سور القرآن الكريم، ولقد كتب العديد من العلماء تقرّضاتهم على هذا الكتاب، والمشتمة على استحسانهم ومدحهم إياه، ومن جملة الذين كتبوا عليه شيخ الإسلام الفتوح الحنبلي، فقال:

«فقد وقفتُ على هذا المؤلف العظيم الشأن، المشتمل على فوائد حسان، وروضة ذات أفنان، من علوم القرآن، ومعان مقصورات في الخيام لم يطمثها من قبل إنس ولا جان، فسبحان من سهّل على مؤلّفه طرق العلم والعرفان، حتى أتى فيها بما لم يكن في جنان»^(٢).

وكتب عليه الشيخ شهاب الدين بن الشلبي الحنفي رحمته الله: «فقد وقفت على هذا

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩١.

(٢) المرجع السابق: ص ٩٦.

(٣) هو: شهاب الدين أحمد بن يونس المصري الحنفي، المعروف بابن الشلبي، الإمام العالم العلامة الأواحد المحقق المدقق الفهامة، كان عالماً، كريم النفس، كثير الصدقة، له اعتقاد في الصالحين، ذا حياة وحلم وعفو، أخذ

المؤلف السعيد والجوهر المصون التليد، المستنبط من كتاب الله العزيز، فإذا هو مؤلف لم يصنع أحد شكّله، ولا جمع أحد في علوم القرآن مثله^(١). وله أيضاً كتاب: لوائح الخذلان على من لم يعمل بالقرآن^(٢).

ثانياً - السُّنَّة النبوية وعلومها: كانت صلة الإمام الشُّعْرَانِي بالسُّنَّة النبوية المطهَّرة وعلومها قوية، وارتباطه بها وثيقاً، فقد اطلع على الكثير من كتبها، وحجّب إليه الحديث فلزم الاشتغال به، والأخذ عن أهله، وكان جيد النظر، صوفي الخبر، له دربة بأقوال السلف، ومذاهب الخلف^(٣)، وقد وصفه أكثر الذين ترجوا له بأنه كان من المحدثين الفقهاء، وأنه واسع الاطلاع، ملماً بأدلة المذاهب الفقهية^(٤)، وقد ألف في الحديث النبوي وعلومه عدّة مؤلفات، كلها تدل على سعة اطلاعه على كتب السنة منها:

١ - كشف الغمة عن جميع الأمة، الذي جمع فيه أدلة المذاهب الأربعة في الحديث وهو من أنفع كتبه إلا أنه يسوق الحديث من غير تحريج، وذلك اكتفاء بعلم أهل كل مذهب بمن خرج دليلهم^(٥). حيث جمعه من كتب الحفاظ المعتمدة التي تيسرت له حال

عن الإمام شرف الدين ابن الشحنة والبرهان الطرابلسي الفقه، وأخذ عن الشيخ خالد الأزهرى النحوى، وتوفى بالقاهرة سنة: (٩٤٧هـ). ينظر: شذرات الذهب: ج٨/٢٦٧-٢٦٨.

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٧.

(٢) المرجع السابق: ص ٩٢.

(٣) ينظر: الكواكب الدرية للإمام المناوى: ج٣/٦٩ و٧٢.

(٤) ينظر: الكواكب الدرية: ج٣/٦٩، شذرات الذهب: ج٨/٣٧٢، الكواكب السائرة للغزى: ج٣/١٧٦، هدية العارفين: ج١/٦٤١ فهرس الفهارس: ج٢/١٠٧٩، تذكرة أوى الألباب: ص ٤٨، طبقات الشاذلية: ص ١٦٠، معجم المؤلفين: ج٦/٢١٨.

(٥) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢. وقد ذكر الإمام الشعراي أن من جملة مطالعته لكتب السنة كتاب المتقى من الأحكام للإمام ابن تيمية الجذ، ثم قال: وهو أصل مسودة كتابي المسمى كشف الغمة عن جميع الأمة. ينظر: المصدر المذكور: ص ٨٧.

جمعه في البلاد المصرية: كموطاً الإمام مالك ومسانيد الأئمة الثلاث (أبي حنيفة والشافعي وأحمد) والصحيحين والسنن الأربعة ومستدرک الحاکم وصحيح ابن خزيمة وابن حبان ومعجم الطبراني الثلاثة، والأحاديث المختارة للضياء المقدسي ومجاميع الإمام السيوطي، وغير ذلك من كتب المحدثين^(١).

وقد شحنه بالآثار الكريمة من السنة النبوية المطهرة ورتّبه على جميع الأبواب الفقهية مما يجعله مرجعاً مهماً في أدلة المذاهب الفقهية.

٢- ثم أَلَفَ بعده المنهَج المبين في بيان أدلة المجتهدين، الذي قال عنه الشعراني: «عزوتٌ فيه كل حديث إلى من خرجه فكان كالتخريج لأحاديث كشف الغمة»^(٢). وهو نفسه: مُختَصَر السنن الكبرى للبيهقي الذي اختصره لَمَّا طالع سنن البيهقي الكبرى، اختصره بحذف السند والمكرر دون الأحكام؛ لأنه أجمع كتاب للأدلة وقال: «وهو من أعظم أصولي التي استمدت منها الجمع بين الأحاديث في كتاب الميزان»^(٣).

وقد استحسِن العلماء هذين الكتابين، وأبدوا إعجابهم بهما، وكتبوا عليهما كتابات المدح والثناء، مما يدل على عِظَم نفعهما، وفوائدهما^(٤).

(١) ينظر: مقدمة كشف الغمة للشعراني: ج ١/ ٧-٨.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢.

(٣) ينظر: الميزان الكبرى: ج ١/ ٢٥٨. وقد أخطأ بعض المحققين عندما جعلها كتابين منفصلين، مع أنها كتاب واحد، وقد صرح الشعراني رحمته الله بذلك، فقال: «ولم يزل بعض الناس يظعن في مذهبه (الإمام الشافعي) حتى جاء الإمام البيهقي، فتبّع كلامه ونصره بتأليف كتابه المسمى بالسنن الكبرى الذي اختصرته أنا وسَمَّيْتُهُ: بِالْمُنْهَجِ المبين في بيان أدلة مذاهب المجتهدين». ينظر: الأجوبة المرضية عن أئمة الفقهاء والصوفية للإمام الشعراني: ص ٣٤٩، مكتبة أم القرى، القاهرة، ط: ١/ ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م، تحقيق: د: عبد الباري داود.

(٤) ينظر ما كتبه العلماء على هذين الكتابين في: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٣-٩٥.

٣- وله أيضاً: **البدر المنير في غريب أحاديث البشير النذير**، قال في مقدّمته:

«فهذه أحاديث غريبة قلّ أن يطلع على تخريجها عالم من أهل عصرنا، عدتها نحو من ألفين وثلاثمائة حديث انتخبتها من كتاب «الجامع الكبير» وكتاب «الجامع الصغير»، وكتاب «زوائد الجامع الصغير» والكتب الثلاثة للإمام الحافظ الشيخ جلال السيوطي، خاتمة الحفاظ بمصر المحروسة، وأضفت إليه جميع ما في كتاب السخاوي رحمه الله، المسمّى بالمقاصد الحسنة...»^(١).

٤- وله أيضاً كتاب: **مشارك الأنوار القدسية في بيان المعهود المحمدية**، الذي جمع فيه أحاديث الترغيب والترهيب، وجعله على قسمين مأمورات، ومنهيات، وهو كتاب نفيس جداً^(٢)، امتدحه العلماء، وأثنوا عليه، وكتبوا عليه خطوطهم وتقاريفهم^(٣).

٥- وصنّف أيضاً كتاب: **منح المنّة في التلبّس بالسنة**، وهو مطبوع عدة طبعات.

٦- وألّف في **مصطلح الحديث** كتاب: **معرفة أصول الحديث** وقد قال في مقدمته: «فهذه مقدمة نفيسة في علم الحديث يشرف الإنسان بفهمها على معظم العلم لخصتها من كلام الحفاظ...»

المطلب الثاني

صلة الإمام الشعراوي بعلم العقيدة الإسلامية

يعدّ الإمام الشعراوي رحمه الله رائداً من رواد هذا العلم وفارساً من فرسانه، الذين لهم فيه الخبرة الواسعة واليد الطولى، في توضيح العقيدة الصحيحة التي اعتقدها أهل السنة

(١) البدر المنير للإمام الشعراوي: ص ٣، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/ ١٤٢٠ هـ/ ١٩٩٩ م، تحقيق: محمود عمر الدماضي.

(٢) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، والكتاب مطبوع عدة طبعات.

(٣) ينظر ما كتبه العلماء على هذا الكتاب في: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٥-٩٦.

والجماعة على مرِّ العصور، مع بيان ما يخالفها ويناقضها من مذاهب وعقائد أخرى، ومؤلفاته الكثيرة في هذا العلم لتدل دلالة ظاهرة على العلم الغزير الذي آتاه الله تعالى له في هذا المجال، ولا أريد أن أسرد كل مؤلفاته هنا، وإنما يكفيني أن أذكر أهمَّها؛ لأبين جانباً هاماً من مكانة الإمام الشعراني العالية في علم التوحيد والعقيدة، وصلته القوية به، فألَّف في ذلك:

١ - كتاب اليواقيت والجواهر في بيان عقيدة الأكابر: تنطلق فكرة هذا الكتاب من الرسالة التي تبناها الإمام الشعراني والتي شغلت باله فترة طويلة من الزمن، وهي فكرة التوفيق بين الآراء المتشعبة، والأفكار المختلفة، والمذاهب المتباينة فحاول بكلِّ جهده أن يسدَّ هذه الفرجة الواسعة التي شقَّت صَفَّ المسلمين، وفَتَّت وحدتهم وأوجدت بينهم روح التضامن والتطاحن؛ لذلك عكف على تأليف الكتب التي توخَّد بين آراء الفقهاء والمتكلمين والصوفيين، ووضع في ذلك مؤلفات من بينها هذا الكتاب، وبيَّن في مقدمته سبب تأليفه فقال: «هذا كتاب ألَّفته في العقائد حاولت فيه المطابقة بين عقائد أهل الكشف»^(١) وعقائد أهل الفكر حسب طاقتي وذلك؛ لأنَّ المدارَّ في العقائد على هاتين الطائفتين، إذ الخلق كلهم قسمان: إما أهل نظر واستدلال، وإما أهل كشف وعيان، وقد ألَّف كلُّ من الطائفتين كتباً لأهل دائرته فربَّما ظنَّ من لا غَوْصَ له في الشريعة أنَّ كلام إحدى الدائرتين مُخَالِفٌ للآخرى فقصدتُ في هذا الكتاب بيان وجه الجمع بينهما؛ ليتأيد كلام أهل كل دائرة بالآخرى، فرحم الله تعالى مَنْ عذرنِي في العجز عن الوفاء بما حاولته والتزمته فإن منازع الكلام دقيقة جداً... وأوصي كل من عجز عن الوصول إلى تعقُّل كلام أهل الكشف، أن يقف مع ظاهر كلام المتكلمين ولا يتعدَّاه... والنفس تجِد القُوَّة في اعتقاد ما عليه الجمهور دون ما عليه أهل الكشف؛ لِقَلَّة

(١) الكشف لغة: رفع الحجاب أو رفع الساتر. وفي الاصطلاح: هو الإطلاع على ما وراء الحجاب من المعاني الغيبية والأمور الخفية الحقيقية وجوداً أو شهوداً. التعريفات للجرجاني: ص ٢٣٧، التعاريف: ص ٦٠٤.

سالكى طريقهم»^(١).

والكتاب حافل بالأسرار الطريفة والموضوعات القيمة التي يجد القارئ فيها زاداً وافراً يعينه على دينه ودنياه، ومطرزاً في نهايته بتقريظات شعرية ونثرية بقلم علماء عصره وأدبائه^(٢).

ومن جملة الذين كتبوا عليه من العلماء وقرظوا له^(٣):

أ- شيخ الإسلام الفُتوحي الحنبلي رحمته الله، فقال عنه: «لا يقدح في معاني هذا الكتاب إلا معاند مرتاب أو جاحد كذاب، كما لا يسعى في تخطئة مؤلفه إلا كل عاير عن علم الكتاب، حائد عن طريق الصواب، وكما لا ينكر فضل مؤلفه إلا كل غيبيّ حسود أو جاهل جحود».

ب- وقال عنه أيضاً الإمام شهاب الدين الرّملي الشافعي: «هو كتاب لا ينكر فضله، ولا يختلف اثنان بأنه ما صُنّف مثله». إلى غير ذلك من الأقوال في مدح هذا الكتاب ومدح مؤلفه رحمته الله، بما يدلُّ على اعتراف كامل بفضله، ومكانته الرَّاسخة في هذا العلم، قيمة كتابه هذا الذي لا يتخلو من الفوائد القيمة.

٢- كتاب القواعد الكُشفية الموضّحة لمعاني الصّفات الإلهية، ومما قاله الإمام الشعراني في مقدمة هذا الكتاب عن باعث تأليفه لهذا الكتاب: «وهذا كتاب ذكرتُ الأجوبة عن صفات الحق جل وعلا، ورّد ما يتوهمه الملحدون وضعفاء الحال في العلم بحسب مقامي غيرّة على جناب الحق جل وعلا أن يتوهم أحد فيه ما لا يليق بجنابه تعالى»^(٤).

(١) البواقيت والجواهر في بيان عقيدة الأكابر للإمام الشعراني: ج ١/ ١٥-١٦، دار إحياء التراث العربي.

(٢) الإمام الشعراني إمام القرن العاشر: ص ١٩٣.

(٣) البواقيت والجواهر في بيان عقيدة الأكابر: ج ١/ ٦٧٧-٦٧٨.

(٤) القواعد الكُشفية الموضحة لمعاني الصفات الإلهية للشعراني: ص ٦٣.

وجعل موضوعاته على هيئة أسئلة وأجوبة، تكاد تلتقي على موضوع واحد عريض، وهو تنزيه الحق سبحانه من الأوهام الواردة على النفس البشرية الضعيفة في حق الذات الإلهية وصفاتها العلية، كرفع ما قد يقفز إلى النفس من توهم التشبيه والتجسيم أو الحلول والاتحاد نسأل الله السلامة، وإن الناظر في أجوبته رحمته على هذه الأسئلة والتوهمات ليرى فيها الدقة والأفق العلمي الواسع الذي كان يتمتع به، وخاصة عندما يعالج قضية الآيات المتشابهة، وما يرد عليها من أفكار وإشكالات^(١)، فكانت إجابات كافية شافية، وجاء هذا الكتاب مختصراً لأهميات كتب عقائد الأكابر من أهل السنة والجماعة، ورداً علمياً قوياً على كلام الملحدّين المتوهمين في ذات الله وصفاته، ما لا يليق بهما^(٢).

٣- مختصر عقيدة الإمام البيهقي رحمته، وهو كتابنا هذا، وقال في مقدمته: «فهذه عقيدة أهل السنة والجماعة التي رواها الإمام أحمد البيهقي بسنده في كتابه المسمى «بالاعتقاد» انتقيتها منه؛ رجاء نفع الإخوان بها؛ فإنّ الجُمع قد قصرت عن مطالعة المطولات^(٣)». وهذا الاختيار من الإمام الشعراني لكتاب الاعتقاد يدلُّنا على عظم قدر هذا الكتاب ومكانته المرموقة في كتب العقيدة عند أهل السنة والجماعة.

(١) ينظر على سبيل المثال: ص ٢٤١ وما بعدها من هذا الكتاب.

(٢) ينظر: مقدمة تحقيق القواعد الكشفية ص ٣٣-٣٤ للدكتور مهدي أسعد عرار حفظه الله تعالى وزاده فهماً وتوفيقاً.

(٣) واسمه: كتاب الاعتقاد والمداية إلى سبيل الرشاد للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي الشافعي المتوفى سنة: (٥٨٤ هـ) ذكر فيه أنه صنّفه فيما يفتر المكلف إلى معرفته في الأصول والفروع، وأنه كتاب مشتمل على بيان ما يجب اعتقاده على المكلف، وهو مرتب على الأبواب. ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٣٩٣.

(٤) من مقدمة مخطوط مختصر عقيدة الإمام البيهقي للإمام الشعراني: الورقة الأولى.

٤ - وله أيضاً كتاب **فرائد القلائد** في علم العقائد، وهو كتاب جامع لكل أبواب العقيدة على مذهب أهل السنة بأسلوب سهل بسيط يفهمه من له أدنى اطلاع على علم التوحيد، ثم قام باختصاره تيسيراً على طلاب العلم، ومما قاله في مقدمة المختصر: «فهذا كتاب اختصرت فيه جملة صالحة من كتابنا المسمى بفرائد القلائد في علم العقائد، وجعلتها خاصة بعقائد أهل السنة والجماعة القائمين بشعار الدين»^(١).

وقد قسّم هذا الكتاب على فقرات، ابتداءً كلِّ فقرة بقوله: «ونعتقد أن...». ومن أمثلة ذلك قوله: «ونعتقد أن ربنا تبارك وتعالى منزّه عن الصاحبة والولد، مالك لا شريك له، ملك لا وزير له، صانع لا مدبر معه، موجود بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجده، بل كل موجود سواه مفتقر إليه في وجوده... وهو تعالى موجود بنفسه لا افتتاح لوجوده، ولا نهاية لبقائه...»^(٢) وهكذا إلى آخر أبحاث الكتاب.

وبالرغم من أهمية هذين الكتابين، والذان يعتبران من درر الإمام الشعراوي وكنوزه العلمية، إلا أنها - على حدّ علمي - لا يزالان في ظلمة أدراج دور المخطوطات، ولم يُجدّما حتى الآن، أسأل الله ﷻ أن يهيئ لهما ولغيرهما من كتب تراثنا العظيم من يطبعه وينشره.

المطلب الثالث

صلة الإمام الشعراوي بعلم أصول الفقه

يعتبر الإمام الشعراوي رحمه الله من كبار علماء الأصول في عصره، فقد أخذ هذا العلم من أكابر علماء الأصول في القرن العاشر، من أمثال الإمام الشيخ زكريا الأنصاري، والإمام برهان الدين بن أبي شريف، والإمام شهاب الدين الرملي وغيرهم، بالإضافة إلى مطالعته الكثيرة والمتنوعة لكتب أصول الفقه، فأثّر من ذلك مجموعة من

(١) [١/ أ] من مقدمة مختصر فرائد القلائد.

(٢) [٧/ ب] من مختصر فرائد القلائد.

الأبحاث والكتب الأصولية القيمة، مما يدل على دقة النظرة العلمية التي كان يتمتع بها ^{خليفة}، وإنَّ الناظر في تلك الأبحاث والكتب التي ألَّفها ليدرك ذلك جيداً، ويمكن لي أن أقسم مؤلفات الإمام الشعراني الأصولية إلى قسمين:

القسم الأول: الكتب الأصولية التي تكلم فيها عن الأصول بكافة أبعائه وموضوعاته وهي الكتب التالية^(١):

- ١- الفصول في علم الأصول.
- ٢- منهاج الوصول إلى مقاصد علم الأصول - وهو بحثي الذي قدَّمته لنيل درجة الماجستير - الذي جمع فيه بين شرح الإمام جلال الدين المحلي لجمع الجوامع، وحاشية الإمام ابن أبي شريف المقدسي.
- ٣- وملقطات من حاشية ابن أبي شريف على شرح جمع الجوامع في الأصول.
- ٤- الاقتباس في علم القياس.
- ٥- مفهم الأكباد في مواد الاجتهاد.

القسم الثاني: الأبحاث الأصولية التي عالَج فيها بعض الأخطاء العلمية التي كانت سائدة عند بعض الناس في القرن العاشر الهجري، وردَّها إلى ما كان عليه الخيرة من علماء هذه الأمة، وهذه الأبحاث التي ألَّفها في هذا المجال هي:

- ١- البرُّوق الخواطف لبصر من عمل بالهواتف.
- ٢- التتبع والفحص على حكم الإلهام إذا خالف النصَّ.
- ٣- حدُّ الحُسام على من أوجب العمل بالإلهام.
- ٤- مقدمة في بيان دَمِّ الرأي، وبيان تبرُّي الأئمة المجتهدين منه.

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، تذكرة أولي الألباب: ص ٨٠.

وإنَّ الناظر في هذه الأبحاث وخاصة (١-٢-٣) يدرك تماماً ما هو الهدف منها، ففيها يُجارب الإمام الشَّعراني الفكرة التي سادت في بعض القرون من أنَّ الإلهام حجة من الحجج الشرعية، التي تقابل الكتاب والسنة، والتي يصحُّ اتِّباعها، والأخذ بها، أما الكتاب (٤) فهو يهدف إلى إثبات أن الأئمة المجتهدين عليهم السلام لم يقولوا في دين الله برأيهم، وإنَّما قالوا ذلك عن دليل شرعي ثابت من الأدلة المعتبرة.

المطلب الرابع

صلة الإمام الشَّعراني بعلم الفقه وقواعده

عندما نقف أمام الإمام الشَّعراني رحمته الله فإننا نقف أمام عالم مجتهد متبحر في علوم الشريعة، خبير بمداخلها ومخارجها، عارف بمذاهب مجتهدية، يضع كل مجتهد في مكانه الصحيح، ويحترم كلَّ مذهب وصاحبه، ولا يتعصَّب لواحد دون آخر، بل الكل في نظره على الخير والهدى، فقد أثر العمل بما أجمع عليه الأئمة الأربعة، أو اتَّفَق عليه ثلاثة منهم - ولو خالف مذهب الإمام الشافعي الذي هو مذهبه، وذلك على وجه الاعتناء والتأكد أكثر مما انفرد به واحد أو اثنان، مع احترامه وتصحيحه لرأي الواحد منهم، وعدم تحطُّطه له، إلا أنه يأخذ برأي الأكثر، إنَّما اتَّفَق عليه الأربعة أو الثلاثة أقرب في نظره إلى أن يكون نصّاً ملحقاً بالنصوص الشرعية، وفي هذا يقول رحمته الله:

«وَمَا مِنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: مَطَالَعَتِي لَكُتُبِ أئِمَّةِ الْمَذَاهِبِ الثَّلَاثَةِ زِيَادَةً عَلَى مَذْهَبِي، وَذَلِكَ لِمَا تَبَحَّرْتُ فِي مَذْهَبِ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ، احْتَجْتُ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَسَائِلِ الْمُجْمَعِ عَلَيْهَا بَيْنَ الْأَئِمَّةِ، أَوِ الَّتِي اتَّفَقَ عَلَيْهَا ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ، وَذَلِكَ لِاجْتِنَابِ الْعَمَلِ بِمَا مَنَعُوهُ وَأَمَثَلِ أَمْرِهِمْ فِيهَا أَمْرُونَا بِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَذْهَبِي فَأَعْمَلُ بِمَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ، أَوْ اتَّفَقَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ عَلَى وَجْهِ الْإِعْتِنَاءِ وَالتَّأَكُّدِ أَكْثَرَ مِمَّا انْفَرَدَ بِهِ وَاحِدٌ أَوْ اثْنَانِ؛ لِأَنَّ مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ مُلْحَقٌ بِنُصُوصِ الشَّارِعِ ﷺ»^(١). ويقول

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٩.

أيضاً: «وَمَا نَعَمْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: كَثْرَةُ تَوْجِيهِي وَتَقْرِيرِي لِمَذَاهِبِ الْمُجْتَهِدِينَ حِينَ تَبَحَّرْتُ فِي عُلُومِهِمْ، حَتَّى كَأَنِّي فِي حَالِ تَقْرِيرِي لَهَا وَاحِدَ مِنْهُمْ، وَرَبَّمَا ظَنَّ الدَّائِلُ عَلَيَّ وَأَنَا أَقَرُّ فِي مَذْهَبِ ذَلِكَ الْإِمَامِ أَنَّنِي حَنْفِيٌّ أَوْ حَنْبَلِيٌّ أَوْ مَالِكِيٌّ، وَالْحَالُ أَنَّنِي مَقْلُدٌ لِلْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَرْضَاهُ وَذَلِكَ لِإِحَاطَتِي بِمَنَازِعِ أَقْوَالِ الْأَثَمَةِ رحمهم الله، وَأُطْلَاعِي عَلَى أَدْلَتِهَا وَرَبَّمَا قَالَ بَعْضُ الْمُتَهَوِّرِينَ عَنِّي: إِنَّ فَلَانًا لَا يَقْتَدِ بِمَذْهَبٍ - عَلَى وَجْهِ الذَّمِّ وَالتَّنْقِصِ - وَالْحَالُ أَنَّنِي أَقَرُّ مَذَاهِبَ الْأَثَمَةِ؛ لَوْسَعِ اطَّلَاعِي، لَا تَهَوُّرًا فِي الدِّينِ وَتَتَبُعًا لِلرُّخَصِ»^(١).

وبعد كل هذا الاطلاع الواسع للإمام الشمراني على كتب الأئمة المجتهدين ومعرفته لجميع أدلتهم الشرعية التي استدلووا بها على أقوالهم، ومن ثَمَّ تأليفه في أدلتهم من السُّنَّة النبوية كتاب: كشف الغمة، وكتاب المنهج المبين في بيان أدلة المجتهدين، صار عنده تصور شامل لخطوة تجديدية في الفقه المقارن لم يُسَبَقْ إليها إلا وهي التوفيق بين المذاهب الفقهية، وأنها غير متعارضة أو متناقضة؛ لَأَنَّ التَّنَاقُضَ غَيْرُ وَارِدٍ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَأَنَّ أَقْوَالَ الْأَثَمَةِ عَلَى مَرْتَبَتَيْنِ خَفِيفٍ وَتَشْدِيدٍ، ثُمَّ انْطَلَقَ يُبْرِهن عَلَى أَصْلِ هَذِهِ الْخَطْوَةِ التَّوْفِيقِيَّةِ، فيقول في ذلك: «أَصْلُ ذَلِكَ أَنِّي لَمَّا صَنَعْتُ كِتَابَ أدْلَةِ الْمَذَاهِبِ، رَأَيْتُ جَمِيعَ الْمُجْتَهِدِينَ لَا يَخْرُجُونَ عَنِ السُّنَّةِ فِي شَيْءٍ، إِنَّمَا هُمْ بَيْنَ مُشَدَّدٍ وَخَفِيفٍ فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ بِصَرِيحِ الْحَدِيثِ أَوِ الْقُرْآنِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ بِمَفْهُومِهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ بِمَا اسْتَبْطَأَ مِنْهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ بِمَا اسْتَبْطَأَ مِنْ ذَلِكَ الْمَفْهُومِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ بِالْقِيَاسِ الصَّحِيحِ عَلَى الْأَصْلِ الصَّحِيحِ، فَكَأَنَّ مَذَاهِبَهُمْ رحمهم الله مَنْسُوجَةٌ مِنَ الشَّرِيعَةِ الْمُطَهَّرَةِ، سُدَّاهَا وَلَحْمَتُهَا مِنْهَا، وَقَدْ وَضَعْتُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ أَقْوَالِ الْأَثَمَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ مِيزَانًا تَرْجِعُ جَمِيعَ مَذَاهِبِ الْمُجْتَهِدِينَ، وَأَقْوَالَ مَقْلَدِيهِمْ إِلَى الشَّرِيعَةِ الْمُطَهَّرَةِ، لَمْ أَجِدْ لَهَا ذَائِقًا مِنْ أَهْلِ عَصْرِي.

وقد استعارها الشيخ شهاب الدين شلبي الحنفي فمكثت عنده أياماً ثم أتاني بها، وقال: هذه خصوصية لك، فإني لم أقدر أخرج عن دائرة كلام مذهبي، فقلت له: هي باطلة؟ فقال: صولة كلامها ليست بصولة مبطل^(١).

وهذا الميزان الذي يعنيه الإمام الشعراني رحمته الله هو كتابه الميزان الكبرى^(٢) وكان قبل أن يؤلف هذا الكتاب قد ألف قبله كتاب الميزان الصغرى أو الميزان الخضرية، ثم بدا له أن يشرحه، ويوسعه ويوضح جوانبه فأخذ في تأليف كتاب الميزان الكبرى، وقد طبع الكتابان أكثر من مرة، وترجما إلى أكثر من لغة.

- يقول فضيلة الشيخ عبد القادر أحمد عطا: «أرأيت لو أن عالماً معاصراً خَرَجَ علينا بنظرية تقول: إنه لا خلاف بين الأئمة الأربعة في الحقيقة، وإنما هم جميعاً يدورون حول عين الشريعة بما فيها من نصوص التشديد والتخفيف رعاية لقدرات الإنسان في كل حال من أحواله، ثم أثبت نظريته هذه بأدلتها ومصادرها، وحقق صحتها بأمثلتها

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩١-٩٢.

(٢) كتاب الميزان الكبرى: كتاب عظيم في الفقه المقارن، وفيه أصول أيضاً قصد الإمام الشعراني الجمع بين الأدلة المتغايرة في الظاهر، وأقوال جميع المجتهدين، وذكر أنه لا يعرف أحداً سبقه إلى ذلك، فقدّم بمقدمات في تاريخ التشريع والأصول مركزاً على أن الأئمة المجتهدين لا يقولون في دين الله تعالى بالهوى وأنهم لا يقصدون إلى مخالفة النصوص، ثم جمع بين الذم الوارد على الرأي، وعمل المجتهدين به، وأكثر من الدفاع عن الإمام أبي حنيفة بشرح أصوله ومنهجه وذكر من أطب في مدحه- مع كونه شافعي المذهب- ثم ذكر الأحاديث المتعارضة في الظاهر في جميع الأبواب الفقهية، ثم رَفَّقَ بينها، ثم أورد بعد ذلك المسائل الفقهية بحسب الأبواب مبيّناً المتفق المجمع عليه من المختلف فيه ناسباً الأقوال إلى أصحابها موجهاً كل قول بتوجيه صوفي رفيع، مع الاحترام الفائق والأدب الجَمُّ مع كل مذهب.

- قال في مقدمة الكتاب: «فهذه ميزان نفيسة عالية المقدار حاولت فيها ما بنحوه يمكن الجمع بين الأدلة المتغايرة في الظاهر، وبين أقوال جميع المجتهدين ومقلديهم... وصفتها بإشارة أكابر أهل العصر من مشايخ الإسلام، وأئمة العصر بعد أن عرضتها عليهم قبل إتيانها، وذكرت لهم أنني لا أحب أن أثبتها إلا بعد أن ينظروا فيها، فإن قبلوها أبقيتها، وإن لم يرضوها محوتها، فإني بحمد الله أحب الوفاق وأكره الخلاف لا سيما في قواعد الدين». الميزان الكبرى: ج ١/ ٦٤-٦٥.

على منهج الاستقراء الشامل، لو أن أحداً صنع ذلك الآن لاستحق أرفع الدرجات العلمية، وتسلمت عليه الأضواء من كل جانب وتبوأ أرفع المناصب، وأطلقت عليه أعظم الألقاب، وما ذاك إلا لأنّها فكرة لم يسبقه إليها أحد، ولم يلحقه بها لاحق، وقصارى ما كتب العلماء من قبل هو عرض اختلاف الفقهاء، وأدلة كل قول، وترجيح دليل على دليل، كتب في ذلك ابن جرير، وابن رجب، وابن جزري، وغيرهم من الأصوليين والمفسرين، وكان مقياس البراعة أن يجيد المؤلف الانتصار لأدلة مذهبه كما فعل الجصاص الحنفي، والمهراسي الشافعي وغيرهما، أمّا أن يثبت عالم من العلماء أنه لا خلاف، وإنّما المسألة تدور حول التخفيف والتشديد - وكلاهما من مقاصد الإسلام - في دائرة من صريح النص أو مفهومه أو الاستنباط من ذلك المفهوم، أو القياس الصحيح، أو غير ذلك من وسائل الاستنباط، فهذا ما لم يدركه أحد، ولم يفتن إليه أحد قبل الشعراني على الإطلاق... وإن أحداً لم يقل إلى الآن: إنّ الشعراني قد أخذ فكرته هذه عن غيره^(١).

إن الإمام الشعراني فكّر طويلاً قبل أن يخرج إلى العالم الإسلامي بهذه النظرية الفريدة، بل بهذه الحقيقة الإسلامية الثابتة، وهي القول بوحدة الشريعة المطهّرة وراثتها وعدم الاختلاف والتناقض بين أدلتها ونصوصها، وبالتالي عدم التناقض والتضاد بين أقوال لأئمة في الحقيقة؛ لأننا نلاحظ من مؤلفاته - وخاصة منها: الميزان الكبرى والصغرى، وكتاب كشف الغمة، ولطائف المنن والأخلاق، وبيان ذم الرأي وبيان تبري الأئمة المجتهدين منه - أنّه كان مشغولاً بهذه النظرية زمناً طويلاً، ويعدّها لها منهجاً علمياً أصيلاً لا يقل قيمة عن مناهج البحث الحديث في إعداد الرسائل العلمية^(٢).

(١) مقدمة تحقيق كتاب: أسرار أركان الإسلام للإمام الشعراني للشيخ عبد القادر عطا: ص ١٠.

(٢) المرجع السابق: ص ١١ بتصرف.

- وقد تكلم الإمام الشعراني عن هذه النظرية ودليها، فقال في مقدمة كتابه القيم كشف الغمة عن جميع الأمة: «الحمد لله الذي جعل الشريعة المطهرة بحراً يتفجر منه جميع بحار العلوم والخلجان، وأجرى جداوله على أرض القلوب حتى روى منها قلب القاضي والدان، ومنَّ على مَنْ شاء من عبادِه المختصين بالإشراف على ينبوع الشريعة بجميع أخبارها، وأثارها المنتشرة في البلدان حتى شهدها بعد جمع أحاديثها في قلبه فجاءت شريعة واسعة جامعة لمراتب الإسلام والإحسان، لا حرج فيها ولا ضيق على أحد من المسلمين، ومنَّ شهد ذلك فيها فشهوده تنطع وبهتان، فإن الله تعالى يقول: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكَ فِي الَّذِينَ مِنْ حَرْجٍ﴾ (الحج: ٧٨) ومن ادَّعى الحُجْرَ في الذين فقد كَذَّب القرآن، فإن الشريعة كالشجرة العظيمة المُتَشَرِّة وأقوال علمائها كالفروع والأغصان، وكل من شهد تناقضاً في أخبارها أو خطأ في أقوال علمائها فإنما هو لقصوره عن درجة العرفان، فإن الشريعة جاءت على مرتبتين تخفيف وتشديد، لكل منهما رجال لا على مرتبة واحدة... فمن قوي منهم خوطب بالتشديد، وحكم عليه به في الحقوق ونحوها ومن ضعف منهم خوطب بالرخصة فلا يكلف الضعيف بالصعود لمرتبة الأقوياء ولا يؤمر القوي بالتزول لمرتبة الضعفاء سواء كان ذلك المأمور به مندوباً أو واجباً... فما دخل الخلاف والنزاع بين أهل المذاهب ومقلديهم إلا في شهودهم أن الشريعة إنما جاءت على مرتبة واحدة، وأنَّ المصيب واحد في نفس الأمر من أصحاب تلك الأدلة أو الأقوال والباقي مخطئ... فالحقُّ الذي نعتقه أنَّ الشريعة جاءت على مرتبتين، ولو كانت جاءت على مرتبة واحدة إما تخفيف فقط، أو تشديد فقط لكانت عذاباً في قسم التشديد، ولم يظهر شعار في قسم التخفيف والتسهيل... فمن دخل لفهم الشريعة من باب هذا الميزان ارتفع الخلاف عنده من الشريعة جملةً»، ورأى جميع علماء الشريعة في

(١) قال الإمام الشعراني رحمه الله في معنى هذا الكلام فيمن اعتقد صحة هذا الميزان من أنه: «ارتفع التناقض والخلاف عنده في أحكام الشريعة وأقوال علمائها؛ لأنَّ كلام الله تعالى ورسوله يجل عن التناقض، وكذلك كلام

بحرها يسبحون لاستمدادهم كلهم من عين الشريعة، وقرر جميع أدلة المجتهدين وأقوالهم، ولم يجد شيئاً من أدلتهم ولا أقوالهم خارجاً عن الشريعة المطهرة وعلم أن مجموع المذاهب هي بعينها الشريعة»^(١).

- ومن آثار الإمام الشعراني الفقهية أيضاً كتاب مختصر المدونة الكبرى في فقه المالكية، وقد اختصره لما طالع كتاب المدونة^(٢).

فلم تكن إذاً علاقة الإمام الشعراني بعلم الفقه مجرد علاقة عادية بل كانت صلته به صلة تجديد وجمع، وتوفيق بين أقوال الأئمة، وإثبات أن كل مذاهب المجتهدين من السلف الصالح كالأئمة الأربعة غير خارجة عن الشريعة بل هي متصلة بها اتصال الشجرة بالأغصان، واتصال الظل بالشاخص والأصابع باليد، وقد اعتُبر في كتابيه: الميزان الكبرى والصغرى مجدداً في الفقه، فقد وُقِّ فيها بين أئمة الفقه الإسلامي، واعتبرا أول دراسة توفيقية مقارنة للمذاهب الفقهية، وقد تُرجم كتاب الميزان الكبرى إلى أكثر من لغة من اللغات الحية^(٣).

و أما بالنسبة لعلم القواعد الفقهية: فلم يكن بعيداً عن مضماره، بل كانت له فيه مشاركات واسعة، واهتمام بالغ فقد ألف فيه كتابين هما: مختصر قواعد الإمام الزركشي

الأئمة عند من عرف مقدارهم واطلع على منازع أقوالهم ومواضع استنباطاتهم، فما من حُكم استنبطه المجتهد إلا وهو متفرع من الكتاب أو السنة أو منها معاً، ولا يقدح في صحة ذلك الحكم الذي استنبطه المجتهد جهل بعض المقلّدين بمواضع استنباطاته، وكل من شهد في أحاديث الشريعة أو أقوال علمائها تناقضاً لا يمكن رده فهو ضعيف النظر، ولو أنّه كان عالماً بالأدلة التي استند إليها المجتهد ومنازع أقواله لحصل كل حديث أو قول ومقابله على حال من احتذى مرتبتي الشريعة، فإن من المعلوم أن رسول الله ﷺ كان يخاطب الناس على قدر عقولهم ومقامهم في حضرة الإسلام أو الإيمان أو الإحسان. الميزان الكبرى: ج ١/ ٦٩.

(١) كشف الأمة عن جميع الأئمة: ص ١٢-١٣. وانظر: كلام الإمام الشعراني عن كتابه الميزان، وبيان دواعي تأليفه له، وشرح فكرته كاملة مع أدلته باستفاضة في مقدمة كتابه الميزان الكبرى: ج ١/ ٥٩-١٩٠.

(٢) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٠.

(٣) ينظر: مقدمة تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة على كتاب الميزان الكبرى: ج ١/ ١٩.

وقد اختصره من غير حذف شيء من أحكامه الصحيحة وقد وصف الشعراني
جواندة قواعد الزركشي بأنها: أجمع القواعد وأوضحها عبارة^(١).

ثم قام بعد مطالعته لأمهات كتب القواعد الفقهية: كقواعد الشيخ العز بن عبد
السلام الكبرى، والصغرى، وقواعد الإمام العلاني، وقواعد الإمام تاج الدين
السبكي، وقواعد الإمام الزركشي، قام بجمع هذه القواعد كلها في كتاب واحد
وحذف المتداخل منها فجاء - كما قال - كتاباً نفيساً^(٢).

المطلب الخامس

صلة الإمام الشعراني بالعلوم الأخرى

أولاً - صلته بعلم التصوف^(٣):

الإمام الشعراني رحمته الله آية من آيات الله تعالى في العلم، والتصوف^(٤) وقد اجتمع
بكثير من العلماء والأولياء والصالحين، فأخذ عنهم الشيء الكثير، وتخلق بأخلاقهم،
وتأدب بأدابهم، ويُعدُّ الشعراني رحمته الله لسان صدق من السنة التصوف التي أبدعت آياته
الكبرى ومنارة من مناراته العظمى التي قامت على مفترق الطرق الروحية والعقلية
ترشد السائرين إلى الله، وتَهْدِي الحائرِينَ المتعِينِ إلى شواطئ السلام واليقين.

وقد خَصَّصَ جهده الأكبر لتنقية التصوف من الدس ومن الدخيل والدخلاء
وتجليته بهجاً إيمانياً خالصاً لله تعالى هدفه الطاعة الكاملة، والعبودية الصادقة لله تعالى

(١) ينظر: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٨.

(٢) المصدر السابق.

(٣) عُرف علم التصوف بتعريفات عديدة، منها أن: التصوف هو: الوقوف مع الآداب الشرعية ظاهراً - فيرى
حكمها من الظاهر في الباطن - وباطناً فيرى حكمها من الباطن في الظاهر - فيحصل للمتأدب بالحكمين كمالاً،
وقيل: هو صفاء المعاملة مع الله تعالى وأصله التفرغ عن الدنيا، وقيل: هو الصبر تحت الأمر والنهي، وقيل غير
ذلك. ينظر: التعريفات للإمام الجرجاني: ص ٨٣-٨٤، التعاريف للإمام المناوي: ص ١٨٠.

(٤) الكواكب السائرة للغزالي: ج ٣/ ١٧٧.

والاتباع الحقيقي التَّام لرسول الله ﷺ، لا يعرف الجدل ولا الجراء، ولا يقرُّ الشُّطْح^(١) والسَّبْح الفلسفي، فحاول الخروج بالأمة في عصره من الجدليات والخلافات إلى روح الدين وجوهره، إلى اليقين الثابت، والعمل الصَّالح، والوحدة القلبية والفكرية وإقامة أسس الحياة على الرحمة والمُحَبَّة كما أراد ذلك منا الله تبارك وتعالى، لا على الشُّقَاق والجدل البغيض^(٢).

وُثِّقَتِي الْقَوْل:

بأن صلة الإمام الشرعاني بعلم التصوف هي صلة إمامة وريادة، وذلك بشهادة كبار العلماء الذين عاصروه وشاهدوا أحواله، وخبروا أخلاقه، فكانت صلته بعلم التصوف صلةً تَجَدِيد وتَقْيَة له يَمَّا علق به عَبر السَّنين والأيام من الأفكار المنحرفة والهُدَامَة، فكان مثلاً يَعييب على متصوِّفة زمانه الذين انتسبوا للتصوف ظاهراً فقط، ولَصَقُوا به لِكُتْسَب من المكاسب الدُّنيوية الرَّخيصة، فقد كان يهاجُمهم في مؤلفاته كلها أتيح له الفرصة، ويثبت أن التصوف الذي وضع الصوفية فيه كتبهم ومساائلهم إنَّها هو نتيجة العمل بالكتاب والسنة، فمن عمل بما عَلِمَ تَكَلَّمَ بِمَا تَكَلَّمُوا^(٣).

ومن الأمثلة التي انتقدها أيضاً الإمامُ الشَّرعانيُّ الجَهِلُ الفاضح بعلوم الشريعة المُطَهَّرَة عند بعض الذين تَصَدَّرُوا للمشايخ زوراً، فما تَعَلَّمُوا شيئاً من علومها، ومع ذلك راحوا يَتَكَلَّمُون في علوم الصُّوفية وأذواقهم، وَيَتَصَدَّرُون لتربية المريدين

(١) الشُّطْح عرفه الإمام الجرجاني بأنه: «عبارة عن كلمة عليها رائحة رعونة ودعوى تصدر من أهل المعرفة باضطراب واضطراب وهو من زلات المحققين...» التعريفات: ص ١٦٧، وعرفه الإمام المناوي: «كلام يعبر عنه اللسان مقرون بالدعوى ولا يرتضيه أهل الطريق من قائله وإن كان عفاً». التعاريف: ص ٤٢٩-٤٣٠.

(٢) ينظر: التصوف الإسلامي والإمام الشرعاني: ص ٦٨.

(٣) ينظر: الدرر المنتورة في بيان زيد العلوم المشهورة للإمام الشرعاني: ص ١٠٠، بتحقيق: الدكتور عبد القادر عطا.

والطلاب، ويزعمون أن علوم الشريعة حجاب عن الله تعالى، فقال عندما تكلم عن أخلاق السلف الصالح:

«ومن أخلاق السلف الصالح ﷺ: ملازمة الكتاب والسنة كلزوم الظل للشاخص، ولا يتصدر أحدهم للإرشاد إلا بعد تبخره في علوم الشريعة المطهرة بحيث يطلع على جميع أدلة المذاهب المندرسة والمستعملة.. وكتب القوم (الصوفية) مشحونة بذلك كما يظهر من أقوالهم وأفعالهم.. وهذا الخلق قد صار غريباً في فقراء (صوفية) هذا الزمان فصار أحدهم يجتمع بمن ليس له قدم في الطريق، ويتلقف منه كلمات في الفناء والبقاء والشطح مما لا يشهد له كتاب ولا سنة ثم يلبس له حُجَّةٌ ويرخي له عَدَبَةً، ثم يسافر إلى بلاد الروم مثلاً ويظهر الصمت والجوع فيطلب له مرتباً ويتوسل في ذلك بالوزراء والأمراء فربما رتبوا له شيئاً فيصير يأكله حراماً في بطنه لكونه أخذه بنوع تلبس على الولاة واعتقادهم فيه الصلاح، وقد دخل علي شخص منهم فصار يخوض بغير علم ولا ذوق في الفناء والبقاء ومعه جماعة يعتقدونه فواظبني أياماً، فقلت له يوماً: أخبرني عن شروط الوضوء والصلاة ما هي؟ فقال لي: أنا ما قرأت في العلم شيئاً فقلت له: يا أخي، إن تصحيح العبادات على ظاهر الكتاب والسنة أمرٌ واجبٌ بالإجماع، ومن لم يفرق بين الواجب والمندوب، ولا بين المحرّم والمكروه فهو جاهل، والجاهل لا يجوز الاقتداء به لا في طريق الظاهر ولا في طريق الباطن فخرس ولم يردّ جواباً، ثم انقطع عني من ذلك اليوم، وكان قد دأبني شراً من سوء أدبه فأراخني الله منه»^(١).

ثم يبيّن في أكثر من موضع من كتبه بأن طريق الصوفية نابعة من هدي الكتاب والسنة المحمدية، وحقيقة الصوفي ينبغي أن تكون كذلك، وإلا فليس له من التصوف إلا اسمه فيقول: «فإن حقيقة الصوفي عند القوم: هو عالم عمل بعلمه على وجه الإخلاص لا غير، وغاية ما يطلبه القوم من تلامذتهم بالمجاهدات بالصوم والسهر

(١) تبيين المغترين للإمام الشعراني: ص ١٩.

والصمت والورع والزهد وغير ذلك أن يصير أحدهم يأتي بالعبادات على الوجه الذي يشبه ما كان عليه سلفهم الصالح لا غير، ولكن لما اندرست طريق السلف باندراس العاملين بها ظنَّ بعضُ الناس أنَّها خارجة عن الشريعة لقلَّة من يتخلَّق بصفات أهلها»^(١).

وله العديد من المؤلفات في علم التصوف، بل إنَّ جُلَّ نتاجه العلمي كان لبيان حقيقة التصوف كما هي من ابتائنه على الكتاب والسنة وهدي السلف الصالح وهذا هو هدفه في العديد من مؤلفاته هذه، ومن أعظمها في هذا المجال:

١ - كتاب لطائف المنن والأخلاق في بيان وجوب التحدث بنعمة الله على الإطلاق: إن المتصفح لهذا الكتاب ليرى أنه دعوة إلى الأخلاق المحمدية، ونداء قوي لجمع الشاردين إلى حظيرة الدين، ونفير يجلجل في آذان الحيارى ليعودوا إلى رحاب الشريعة، بل إنه النموذج والقُدوة لأصحاب المهمم العالية^(٢).

فألَّف الإمام هذا الكتاب ليضع أمام أدياء التصوف، بل وأمام الأمة الإسلامية التي خدعت بهؤلاء الأدياء المثل العليا للأخلاق المُحمَّدية، والمثل العُلَيا للأدب الرِّبَّانية، لا ليتحدَّث عن نفسه، ولا ليباهي بأخلاقه وأعماله ومقاماته كما ظنَّ بعضُ المستشرقين والسائرين تحت ألويتهم من الكُتَّاب المعاصرين.

وإنَّ هذا الكتاب ليُعَدُّ من الناحية الموضوعية أعظم كتاب أخلاق في تاريخ العربية، بل لعله أعظم كتاب للمثاليات الإيانية الصوفية في تاريخ التَّعبَد الإسلامي، فلقد رسم فيه الإمام الشعراي الخطوط العليا والعريضة للأدب الإسلامية كما رسم فيه الخطوط العريضة الواضحة لما يقابلها من سيئات منحدره هابطة إلى الأسفل، وما يحفُّ بها من شهوات، وما يلوذ بها من أحقاد النفس ووساوس القلب، وما يعترك في

(١) تنبيه المغترين للإمام الشعراي: ص ١٩ - ٢٠.

(٢) ينظر: مقدمة كتاب الميزان الكبرى للشعراي بتحقيق: الدكتور عبد الرحمن عميرة: ج ١ / ٤٧.

الطبع الإنساني من غلٍّ وحسد وشهوات، فكان هذا الكتاب فيصلاً بين التصوف الصادق الذي يركز على الخلق المحمّدي، وبين أدعياء التصوف المهابطين بأخلاقهم وأعمالهم إلى ما ينكره الإسلام، ويرأى منه الإيثار ولا يرضى عنه الخلق الكريم^(١).

٢- وكتاب تنبيه المغترين في القرن العاشر إلى ما خالفوا فيه سلفهم الطاهر: وكان الباعث له على تأليف هذا الكتاب كما قال في مقدمته: «ما رأيته من تفتيش جماعة مولانا السلطان سليمان بن عثمان (القانوني) في النصف الثاني من القرن العاشر على ما اختلسه العمّال وغيرهم من ماله نصرة له، وما رأيت أحداً من علماء الشرع يفتش على ما اندرس من معالم الشريعة المحمّدية نصرة لرسول الله ﷺ - كما فعل جماعة مولانا السلطان نصره الله - فأخذتني الغيرة الإيمانية على الشريعة، وألفتُ هذا الكتاب كالمُبين لما اندرس من معالم أخلاقها... فهو نافع لكل فقيه وصوفي في هذا الزمان... وهو كالسيف القاطع لعنق كل مدّعٍ للمشيخة في هذا الزمان بغير حقٍّ؛ لأنّه يرى نفسه منسلخاً من أخلاق القوم (الصوفية) كما تنسلخ الحية من ثوبها، وإني أعرف بعض جماعة بلّغهم أمرُ هذا الكتاب فتكذّبوا، ولو أمكنهم سرقة وغسله لفعّلوا خوفاً أن ينظر فيه أحد ممن يعتقدهم، فيتغير اعتقاده فيهم حين يراهم بمعزلٍ عن التخلّق بأخلاق القوم الذين يزعمون أنّهم خلفاؤهم، وكان الأولى بهم الفرّج والشُرور به فإنه كلّ نصيح، ولا يجد أحدٌ منهم من ينصحه في هذا الزمان»^(٢).

- ثم ذكر بعض الأمثلة لبعض الذين يدّعون انتسابهم للتصوف، وهو منهم براء وكيف ينسابقون في الشّهوات بخلاف ما كان عليه أهل الطريق الصّادقون، وقال: «إياك أن تظن بالمشايخ الذين أدركناهم أنهم كانوا مثل هؤلاء في قلة السورع والقناعة فتسيء الظن بهم، وإياك يا أخي أن تتظاهر بالمشيخة في هذا الزمان إلا إن كنت

(١) ينظر: التصوف الإسلامي والإمام الشيرازي: ص ١٤٢-١٤٣.

(٢) تنبيه المغترين: ص ١٠-١١.

محفوظ الظاهر والباطن من التخليط كأكل أموال الكُشَّاف^(١)، ومشايخ العرب والظلمة، فإن تظاهرت بذلك وظاهرك غير محفوظ فقد خنت الله ورسوله وأهل الطريق، وأتلفت دين من يتبعك، وكان عليك إثم الأئمة المضلين زيادة على إثمك، لا سيما إن ادعيت أنك أعلى مشايخ مصر مقاماً^(٢).

ثم بعد ذلك بدأ بذكر الأخلاق التي تخلق بها السلف الصالحين عليهم السلام من الصوفية وغيرهم بقوله: «ومن أخلاقهم عليهم السلام كذا وكذا...».

ومن ذلك قوله على سبيل المثال قوله: «ومن أخلاقهم عليهم السلام توقُّفهم عن كل فعل أو قول، حتى يعرفوا ميزانه على الكتاب والسنة أو العرف؛ لأن العرف من جملة الشريعة، قال الله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (الأعراف)، فعلم أن القوم (الصوفية) لا يكتفون في أقوالهم وأفعالهم بمجرد فعل الناس بها؛ لاحتمال أن يكون ذلك الفعل أو القول من جملة البدع التي لا يشهد لها كتاب ولا سنة... فعليك يا أخي باتباع السنة المحمدية في جميع أفعالك وأقوالك وعقائدك، ولا تُقدم على فعل شيء حتى تعلم موافقته للكتاب والسنة، فكذب - والله - وافترى من يقول: إنَّ طريق القوم بدعة، وإذا كان من يهاب مخالفة الشريعة ويتوقَّف عن العمل حتى يعلم موافقته للشرع مبتدعاً، فما بقي على وجه الأرض سُنِّي^(٣)».

٣- وكتاب لوائح الأنوار القدسية في بيان المهود المحمدية: والعهود التي عناها الإمام الشعراني في كتابه هذا هي خلاصة الدين الرباني، وصفوة الأخلاق المحمدية

(١) الكُشَّاف جمع كاشف، من الكشف، وهي وظيفة كانت موجودة في العصر العثماني تشبه ما يسمى في عصرنا الحاضر بالمفتش، وتفسير الشعراني وغيره من أكل أموالهم لظلمهم الناس من تجار وفلاحين وأخذ الرشاوى منهم. والله أعلم.

(٢) المصدر السابق: ص ١٤، وينظر أيضاً: ص ١٣.

(٣) المصدر السابق: ص ٢٠-٢١.

على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، وكل أخلاقه ﷺ صفوة، لقد وضع الإمام الشيرازي هذا الكتاب ليُظهِرَ الفرقَ الشاسعَ بين أخلاق رسول الله ﷺ وهو المثل الأعلى لكل مسلم، وهو الإمام الأكبر لكل صوفي، وبين أخلاق الشيوخ المتصدين لقيادة مواكب التصوف، حتى يتبين الحق من كون هؤلاء المشايخ المتصدين لقيادة الصوفية هل هم أدعياء جهلة أم مؤمنون برة؟^(١) فيقول في مقدمته هذا الكتاب:

«فهذا كتاب نفيس لم يسبقني أحد إلى وضع مثاله، ولا أظن أحداً نسج على منواله ضمته جميع العهود التي بلغتنا عن رسول الله ﷺ من فعل المأمورات وترك المنهيات، وسببته: لواقع الأنوار القدسية في العهود المحمدية، وكان الباعث لي على تأليفه: ما رأيته من كثرة تفتيش الإخوان على ما نقص من دنياهم، ولم أر أحداً منهم يفتش على ما نقص من أمور دينه إلا قليلاً فأخذتني الغيرة الإيانية عليهم وعلى دينهم فوضعت لهم هذا الكتاب المنبّه لكل إنسان على ما نقص من أمور دينه، فمن أراد من الإخوان أن يعرف ما ذهب من دينه فلينظر في كل عهد ذكرته له في هذا الكتاب، ويتأمل في نفسه يعرف يقيناً ما أحلّ به من أحكام دينه، فيأخذ في التدارك أو الندم والاستغفار إن لم يمكن تداركه... ثم اعلم يا أخي أن طريق العمل بالكتاب والسنة قد تَوَعَّرَتْ في هذا الزمان، وعزَّ سالكها؛ لأمر عرضت في الطريق يطول شرحها حتى صار الإنسان يرى الأخلاق المحمدية فلا يقدر على الوصول إلى التخلُّق بشيء منها، فلذلك كنت أقول في غالب عهود الكتاب: وهذا العهد يحتاج من يعمل به إلى شيخ يسلك به الطريق، ويزيل من طريقه الموانع التي تمنعه عن الوصول إلى التخلُّق به أو نحو ذلك من العبارات»^(٢).

وكان يتدبَّر كلَّ عهد بقوله: «أخذ علينا العهد العام من رسول الله ﷺ كذا وكذا» ثم يذكر العهد كله، مع ذكر أقوال العلماء والصالحين فيه، ويختتمه ببيان الأحاديث التي

(١) النصف الإسلامي والإمام الشيرازي: ص ١٤٥. يتصرف سير.

(٢) لواقع الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية للإمام الشيرازي: ص ٥-٦. دار الكتب العلمية.

استنبط منها هذا العهد، ويقول في سبب ذلك:

«وإنما شَيَّدْتُ كُلَّ عهدٍ منه بالأحاديث الشريفة إعلاماً لك يا أخي بأن عهود الكتاب مأخوذة من الكتاب والسنة نصاً واستنباطاً؛ لئلا يطعن طاعن فيها، وسداً لباب الدس من الحسدة في هذا الكتاب، كما وقع لي ذلك في كتاب البحر المورود في الموائيق والعهود.... فهذا كان سبب تشييدي لعهود هذا الكتاب بالأحاديث والآثار، فإن الحاسد لو دَسَّ فيه شيئاً يخالف الأحاديث التي أذكرها لا يروج له أثرٌ عند الناس، وكيف يستدل مؤلفٌ لكلامه بالأحاديث التي يخالفه منطوقها أو مفهومها؟، هذا أمر بعيد، فالله يحفظ هذا الكتاب من مثل ذلك إنه سميع مجيب.

واعلم يا أخي أن رسول الله ﷺ لما كان هو الشيخ الحقيقي لأمة الإجابة كلها ساغ لنا أن نقول في تراجم عهود الكتاب كلها: أخذ علينا العهد العام من رسول الله ﷺ أعني معشر جميع الأمة المحمدية فإنه ﷺ إذا خاطب الصحابة بأمرٍ أو نهيٍ أو ترغيبٍ أو ترهيبٍ انسحب حكمُ ذلك على جميع أمته إلى يوم القيامة فهو الشيخ الحقيقي لنا^(١).

- ومن أمثلة تلك العهود التي تكلم عنها في هذا الكتاب القيم ما قاله: «أخذ علينا العهد العام من رسول الله ﷺ أن نُدَمِّنَ مطالعة كتب العلم وتعليمه للناس ليلاً ونهاراً ما عدا العبادات المؤقتة والحوائج الضرورية، ومذهب إمامنا الشافعي رحمه الله أن طلب العلم على وجه الإخلاص أفضل من صلاة النافلة... واعلم أن جميع ما ورد في فضل العلم وتعليمه إنما هو في حق المخلصين في ذلك فلا تغالط في ذلك فإن الناقد بصير.

وقد وقع لنا مع المجادلين نزاع كثير في ذلك، فإننا نراهم متكالبين على الدنيا ليلاً ونهاراً مع دعواهم العلم وتعظيمهم نفوسهم بالعلم والجدال من غير أن يرجوا على العمل بما علموا، ويستدل أحدهم بما ورد في فضل العلم، وينسى الأحاديث التي

(١) لوائح الأنوار القدسية في بيان العهود المحمدية للإمام الشعراني: ص ٦-٧.

جاءت في ذم من لم يعمل بعلمه جملة واحدة، وهذا كله غشٌ للنفس...»^(١).

ثم ذكر بعد ذلك الأحاديث الواردة في فضل العلم وتعلّمه، منها:

١ - ما رواه سيدنا معاوية رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»^(٢).

٢ - وما رواه سيدنا أبو هريرة وسيدنا أبو الدرداء رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ سَلَكَ طريقاً يلتمس فيه علماً سهَّلَ اللهُ تعالى له به طريقاً إلى الجنة»^(٣). وغير ذلك من الأحاديث الكثيرة في ذلك والله تعالى أعلم^(٤).

وبعد هذا العرض الموجز أقول: إن هذه الكتب الثلاثة التي ذُكرت، والتي توضح منهج الإمام الشعراني في تصوفه ومكانته العالية فيه بل وتجديده له، وتوضيح الكثير من مفاهيمه، لم أذكرها على سبيل الحصر، وإنما ذكرتها على سبيل الرمز والمثال؛ لأن كتب الشعراني رحمته الله كثيرة في هذا المجال تزيد على المئة كتاب، مليئة بالتوجيهات الأخلاقية الصافية، والإرشادات الصوفية الحكيمة، التي تمثل البعد الحقيقي للأخلاق الإسلامية المحمّدية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام.

ثانياً - علم طبقات الرجال: لم يكن هذا العلم أقلّ حظاً من غيره عند الإمام الشعراني رحمته الله، بل كُتِبَ فيه وأُجاد، فكان واسع الاطلاع والمدارك، خبيراً بأحوال الرجال من علماء هذه الأمة، فألف في الطبقات ثلاثاً: (كبرى وصغرى ووسطى) تكلم فيها عن الكثير من علماء هذه الأمة وأوليائها، حتى إنّ البعض ممن تُرجم له في هذه

(١) المصدر السابق: ص ١٩-٢٠ بتصرف يسير.

(٢) أخرجه: البخاري في صحيحه، (٧١)، ومسلم في صحيحه، (١٠٣٧).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، ب (٢٦٩٩)، وأبو داود في سننه، (٣٦٤١)، وابن ماجه في سننه، (٢٢٣)

والترمذي في سننه (٢٦٤٦) وقال: «هذا حديث حسن».

(٤) بنظر: لواقع الأنوار القدسية في بيان العهود المحمّدية للإمام الشعراني: ص ٢٠-٢١.

الطبقات لا يُعلم له ترجمة إلا بما كتب عنه الشعراني رحمته الله في طبقاته تلك، وهذا يدلُّ على كثرة اطلاعاته وسعة مداركه، وأهمُّ ما ألفه الإمام الشعراني في الطبقات وتراجم الرجال هو:

١- لواقع الأنوار في طبقات السادة الأخيار أو كتاب الطبقات الكبرى^(١) فقد تكلم فيه عن السادة الأخيار من أولياء هذه الأمة وعلمائها وصالحائها، ابتدأهم بسيدنا أبي بكر الصديق عليه السلام والعديد من الصحابة رضي الله عنهم وختمه بتراجم الأولياء والعلماء في عصره وهو القرن العاشر الهجري، وقد قال عنه: «فهذا كتاب لحصت فيه طبقات جماعة من الأولياء الذين يُتقدى بهم في طريق الله تعالى من الصحابة والتابعين إلى آخر القرن التاسع وبعض العاشر، وختمت هذه الطبقات بذكر نبذة صالحة من أحوال مشايخي الذين أدركتهم في القرن العاشر وخدمتهم زماناً، أو زرعتهم تبركاً في بعض الأحيان، وسمعت منهم حكمة أو أدباً، فأذكر ذلك عنهم، وجميعهم من مشايخ مصر المحروسة وقراها رضي الله عنهم أجمعين»^(٢).

٢- ثم ذيلَه بكتاب مختصر، هو كتاب الطبقات الصغرى ذكر فيه جماعة من مشايخ مصر في عصره، مِن لقيهم وقرأ عليهم شيئاً من العلم، أو أخذ عليهم، أو أخذوا عليه الطريق عن لم يذكرهم في كتاب الطبقات الكبرى^(٣)، وقد ترجم فيه أيضاً لجملة من العلماء الأحياء الذين عاصروهم، ومات بعضهم بعد تدوين سيرته في هذا الكتاب، وقال: «قلَّ من يَذكر مناقب أحد من الأحياء في حياته، وإنما يذكرونها بعد مماتهم، ولكن

(١) تقدّم الكلام عن كتاب الطبقات الكبرى وما فيه من الأمور المدسوسة والمفتراة عليه، والمخالفة لنهج الإمام الشعراني نفسه في البحث الرابع عند الكلام عن الدس في كتبه.

(٢) الطبقات الكبرى للإمام الشعراني: ج ١/ ٣٩-٤٠. بتحقيق عبد الرحمن حسن عمود، وينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ١٥٦٧.

(٣) ينظر: الطبقات الصغرى للإمام الشعراني: ص ١٥، كشف الظنون: ج ٢/ ١٥٦٧.

لَمَّا قَوِيَ رَجَائِي فِي اللَّهِ ﷻ، وَأَنَّهُ لَا يَسْلُبُ أَحَدًا مِنْهُمْ مَا وَهَبَ لَهُ مِنَ الْعُلُومِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ أَجْرَانِي ذَلِكَ عَلَى ذِكْرِ مَنَاقِبِ مَنْ صَحِبْتُهُ مِنَ الْأَحْيَاءِ... وَكَذَلِكَ لَا أَذْكَرُ مِنْهُمْ إِلَّا مَا عَلِمْتُ بِقَرَأَتِنِ الْأَحْوَالِ أَنَّهُ لَا يَحِبُّ الشُّهُرَةَ، وَاسْتَحْقِرُ نَفْسَهُ أَنْ يَذْكُرَهُ أَحَدٌ فِي طَبَقَاتِ الْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ؛ لِعِلْمِي أَنَّ مَنْ أَحَبَّ الشُّهُرَةَ فَهَذَا مَرَاءٍ، وَعَيُوبُهُ مَكْشُوفَةٌ لِلنَّاسِ، فَلَا فَائِدَةَ فِيهَا أَصْفَهُ بِهِ... وَقَدْ كُنْتُ ذَكَرْتُ بَعْضَ جَمَاعَةٍ فِي هَذِهِ الطَّبَقَاتِ، فَقَالَ لَمْ بَعْضُ الْحَسَدَةِ: إِنْ فَلَانًا ذَكَرَ أَقْرَانَكُمْ وَلَمْ يَذْكُرْكُمْ، فَجَاؤُونِي فَعْتَبُوا عَلَيَّ لَكُونِي لَمْ أَذْكُرْهُمْ بِنَاءً عَلَى صِدْقِ ذَلِكَ الْحَاسِدِ، فَرَفَعْتُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ؛ لِعِلْمِي أَنَّ مَنْ أَحَبَّ الشُّهُرَةَ لَا بَدَأَ أَنْ يَنْطَفِئَ اسْمُهُ، وَلَوْ عَلَى طَوْلِ الزَّمَنِ، فَلَا يَفِيدُهُ ذِكْرِي لَهُ^(١). وَهَذَا الْكِتَابُ يَعُدُّ امْتِدَادًا لِكِتَابِ الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى.

٣- وَكِتَابُ الطَّبَقَاتِ الْوَسْطَى، وَهَذَا الْكِتَابُ لَهُ مِنَ الْأَهْمِيَةِ فِي بَابِهِ مَا لَهُ، فَقَدْ اسْتَوْعَبَ كُلَّ مَنْ تَرَجَّمَ لَهُمْ فِي كِتَابِ الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى، وَزَادَ عَلَيْهِمْ فِي الْعِدَدِ وَالْمُضْمُونِ، وَقَدْ أَلْفَهُ بَعْدَ الْكُبْرَى، مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّ هَذَا الْكِتَابَ خَالٍ تَمَامًا مِنَ التَّشْوِيهِ وَالذُّسِّ الْمَوْجُودِينَ فِي الْكُبْرَى مِمَّا يَشْهَدُ لِلإِمَامِ الشُّعْرَانِيِّ بِالْبَرَاءَةِ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ، وَهَذَا الْكِتَابُ عَلَى وَشَكِّ أَنْ يَطْبَعُ بِدَارِ الْكَرْزِ فِي الْقَاهِرَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى^(٢). وَلَهُ أَيْضًا كِتَابُ الْمَأَثَرِ وَالْمَفَاخِرِ فِي عُلَمَاءِ الْقُرْنِ الْعَاشِرِ^(٣).

ثالثاً - عِلْمُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ: كَذَلِكَ كَانَ لِلإِمَامِ الشُّعْرَانِيِّ صِلَةٌ قَوِيَّةٌ بِهَذَا الْعِلْمِ، لِأَنَّهُ بَوَابَةٌ إِلَى كُلِّ الْعُلُومِ الْإِسْلَامِيَّةِ فَلَا بَدَلَ لَهُ - لَا سِيَّمَا وَأَنَّهُ قَدْ أَلْفَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْعُلُومِ لَا سِيَّمَا عُلُومَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، وَالْفِقْهِ وَأَصُولِهِ - مَنْ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِهَذَا الْعِلْمِ، مُتَبَحَّرًا فِيهِ،

(١) الطَّبَقَاتُ الصُّغْرَى لِلإِمَامِ الشُّعْرَانِيِّ: ص ٧٩.

(٢) وَلَهُ نَسْخَتَانِ خَطِيَّتَانِ بِدَارِ الْكُتُبِ الْمِصْرِيَّةِ، الْأُولَى بِاسْمِ الطَّبَقَاتِ الْوَسْطَى (٣٠٠ تَارِيخُ تَيْمُورِ عَرَبِي) ١٧٨ رَقَّةً، وَالْآخَرُ بِاسْمِ: لَوَاقِحِ الْأَنْوَارِ الْقُدْسِيَّةِ فِي مَنَاقِبِ الْعُلَمَاءِ وَالصُّوفِيَّةِ، (٢٥٠٦١ حَلِيمِ عَرَبِي) ١٧٤ رَقَّةً.

(٣) كَشَفُ الطُّنُونِ: ج ٢/ ١٥٧٣.

وقد قرأ الشعراني رحمته الله الكثير من كتب اللغة وبكافة علومها، وحفظ متن الأجزومية في بلاد الريف قبل هجرته إلى القاهرة وهو صغير السن، وحلّها على أخيه الشيخ عبد القادر الشعراني رحمته الله، كما حفظ ألفية ابن مالك في النحو، وكتاب التوضيح للإمام ابن هشام النحوي، كما حفظ كتاب الإعراب عن قواعد الإعراب لابن هشام أيضاً^(١).

وقد ألف في علم النحو كتابين، يوضحان صلة الإمام الشعراني بهذا العلم، وهما:
١ - كتاب لُبَابِ الإِعْرَابِ المَانِعِ مِنَ اللَّحَنِ فِي السُّنَّةِ وَالكِتَابِ، أو المُقَدِّمَةُ النَّحْوِيَّةُ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ^(٢)، الذي ألفه لطلاب العلم في عصره من مريديه من الصوفية وغيرهم بطريقة مُخْتَصَرَةٍ ميسرة؛ ليسهل الفهم والتطبيق منعاً للوقوع في اللَّحَنِ في الكتاب والسنة. فهو مع صغر حجمه قد جمع فيه مجموع ما في المطولات والشروح، وأتى فيه بكل باب من أبواب النحو والصرف بطرف، مستشهداً بآيات من القرآن الكريم والحديث الشريف وبعض الشواهد الشعرية، ثم ختمه بخاتمة جمع فيها خلاصة علم النحو.

فهو إذاً: مختصر من مختصرات النحو، جمع فيه أبوابه بصورة ميسرة مُخْتَصَرَةٍ مبتعداً فيه عن المطولات والحواشي التي انتشرت في عصره خاصة، وكان باعته على تأليف هذا الكتاب عدة أمور منها:

١ - رجاؤه أن يكتب في حزب أنصار دين الله تعالى.

٢ - منع الوقوع في اللحن في مصدري التشريع الإسلامي وهما: القرآن الكريم، والسنة النبوية المطهرة، وهو مختصر من مختصرات النحو، جمع فيه أبوابه بصورة ميسرة

(١) ينظر: لطائف المتن والأخلاق: ص ٦٨.

(٢) قال صاحب كشف الظنون ج ٢ / ١٨٠٤: المقدمة النحوية في علم العربية للشيخ عبد الوهاب الشعراني المتوفى سنة: ٩٧٣هـ وقد شرحها شهاب الدين أحمد الغنيمي الحنفي المتوفى سنة: (١٠٤٤) شرحاً معزجاً، وأتمه في محرم سنة: (١٠٤٢).

مختصرة مبتعداً عن المطولات والحواشي التي انتشرت في عصره خاصة وذلك لتقريبه إلى طلاب العلم ليسهل فهمه وتطبيقه.

٣- ومن أسباب تأليف هذا الكتاب أيضاً: رغبته في أن يكون مرجعاً للفقراء من المريدين وأتباعه من الصوفية وغيرهم دون أن يحوجهم للرجوع إلى كتب النحو الأخرى، وفي ذلك يقول رحمته الله: «فهذا كتاب نفيس اقتبسته من نور كلام العرب الفصحاء في نحو يوم رجاء أن أكتب في حزب أنصار دين الله تعالى، وليعرف به إخواننا المريدون لطريق الله ﷻ مواطن اللحن في كلام الله ﷻ وكلام رسوله ﷺ ليحكوا الكلام على صورة ما جاء من الوحي، إذ غالب الفقراء (الصوفية) في زماننا لا يعتنون بإصلاح اللسان ويلحنون كثيراً في القرآن والأحاديث، وشرط الفقير (الصوفي) أن يكون عالماً بجميع علوم الشريعة وتوابعها... وإننا صنعت هذا الكتاب للفقراء ولم أحوجهم إلى القراءة في كتب النحاة؛ لأن من سلك على يد أحد من أهل الطريق لا ينبغي له أن يأخذ علماً من العلوم إلا على لسان شيخه، فإن للفقهاء في ذلك مزيد ذوق يدركونه في نفوسهم»^(١).

٢- مختصر ألفية ابن مالك رحمته الله في النحو^(٢).

رابعاً- علم الطب: كما أن الإمام الشعراني رحمته الله كان طبيباً للقلوب ومختصاً بمعالجة أمراض النفس وعيوبها الباطنة، يصف لها الدواء من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأقوال الحكماء العلماء من أولياء هذه الأمة وصالحيتها، فقد كان أيضاً طبيباً لأمراض الأبدان الظاهرة، لذلك عرّج في مؤلفاته وكتاباته على علم الطب، فألف فيه

(١) من مقدمة: لباب الإعراب للإمام الشعراني، ومخطوط في مكتبة شيخ الإسلام عارف حكمت رحمته الله في المدينة المنورة.

(٢) ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ١٥٢.

كتاب: مختصر تذكرة السويدي^(١) في الطب^(٢)، ذكر فيه بعض الأمراض ووصف لها الدواء والعلاج.

المطلب السادس

مؤلفات الإمام الشعراوي وآثاره العلمية

الإمام الشعراوي رحمه الله من آيات الله تعالى في العلم، والتَّصَوُّف والتَّأليف وكتبه كلها نافعة، وقد دلت على أنه اجتمع بكثير من العلماء والأولياء والصالحين^(٣) وتأليفه كثيرة أوصلها بعض العلماء إلى ثلاثمئة كتاب في علوم الشريعة والآداب^(٤) وحسبي في هذا البحث أن أذكر أهم هذه الكتب، مرتباً لها على حسب ورودها في المعجم وهي كالتالي:

- ١- الأجوبة المرضية عن أئمة الفقهاء والصوفية^(٥). وقد طبع عام: ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م بمكتبة أم القرى في القاهرة، بتحقيق الدكتور عبد الباري محمد داود رحمه الله.
- ٢- الأخلاق الزكية والعلوم اللدنية^(٦).
- ٣- الأخلاق المتبولة المفاضة من الحضرة المحمدية^(٧). ويُعدُّ هذا الكتاب من أكبر

(١) تذكرة السويدي: وهو الشيخ أبو إسحاق إبراهيم المعروف بابن طرحان المتطبب المتوفى سنة: (٦٢٠هـ) وهي ثلاث مجلدات كبار، وهو كتاب مفيد جليل القدر جمع فيه الأدوية المفردة على ترتيب الأعضاء والأمراض والعلل وضم إليه فوائد من مجربات ومجربات غيره، يعزو الأقوال إلى قائلها فصار جامعاً لأقوال الحكماء محترياً على فوائد المحدثين والقديماء، لا يستغني طالب علم الطب عن مطالعته. ينظر: كشف الظنون: ج ١/ ٣٨٦.

(٢) الأعلام: ج ٤/ ١٨١، معجم المطبوعات العربية: ليوسف إليان سركيس: ج ١/ ١١٣٢.

(٣) الكواكب السائرة للغزي: ج ٣/ ١٧٧.

(٤) تذكرة أولي الألباب: ص ٧٩، فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٧٩.

(٥) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١.

(٦) المصدر السابق.

(٧) المصدر السابق.

الموسوعات الأخلاقية للإمام الشعراي؛ لتناوله ليعظم الجوانب الأخلاقية التي ينبغي أن يتخلق بها المسلم على وجه العموم، وسالك طريق الصوفية على وجه الخصوص، وقد طبعته مكتبة الإيمان بالقاهرة الطبعة الأولى عام ٢٠٠٣م بمجلدين، بتحقيق فضيلة الدكتور منيع ابن شيخ الأزهر الراحل عبد الحليم محمود.

٤- أدب القضاة^(١).

٥- أدب المريد الصادق مع من يريد الخالق^(٢). وهو مخطوط في مكتبة الأزهر في القاهرة بعنوان (المريد الصادق مع مريد الخالق) (تصوف رقم: ٣٢٩١٤٧) وله نسخة ثانية في المكتبة البديرية في القدس (١٤٩- تصوف - ٣/ ٢٤١).

٦- إرشاد الطالبين إلى مراتب العلماء العالمين^(٣). وهو مخطوط بمكتبة الأسد بدمشق برقم: (١٧٣٢٥)، وقد طبع عام ٢٠٠٦م بدار الكرز في القاهرة، بتحقيق: د. محمد نصار وأحمد المزيدي، وطبع حديثاً في دار الكتب العلمية بتحقيق: د. مهدي عرار.

٧- إرشاد العباد إلى سبيل الرشاد، وقد اختصر فيه كتابي الإمام ابن حجر الهيتمي (الزواجر ومرشد الطلاب) وهو مخطوط في المكتبة الملكية في برلين، ألمانية، تحت رقم (١٨٣٨-١٨٣٩).

٨- إرشاد المخفلين من الفقهاء والفقراء إلى شروط صحبة الأمراء^(٤). وهو رسالة مخطوطة، في خزانة الرباط وقد جعله قسمين الأول: في صحبة العالم العلماء مع الأمير،

(١) الأعلام: ج٤/ ١٨٠.

(٢) تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: ج١٢/ ٢٦٤.

(٣) المصدر السابق.

(٤) هدية العارفين: ج١/ ٦٤١.

والثاني: في صحبة الأمير معهم^(٣). وهو موجود أيضاً في مكتبة الأسد بدمشق تحت رقم (١٥٤١٠) وعدد أوراقه (١٣٢) ورقة.

٩- أسرار أركان الإسلام أو (الفتح المبين في ذكر جملة من أسرار الدين)^(٣).

وقد نشر سنة ١٤٠٠هـ-١٩٨٠م بتحقيق: الدكتور عبد القادر أحمد عطا، الذي نص في مقدمته ص ١٩ أنه: غير اسمه؛ ليتطابق مع موضوعه تماماً لأن العناوين الطويلة لا تناسب العصر، وأن اسمه الأصلي هو: (الفتح المبين في جملة من أسرار الدين).

١٠- اعتراضات ابن الجوزي على حجة الإسلام الغزالي، وقد ردّ فيه ما اعترض به الإمام ابن الجوزي في كتابه تلبس إبليس على الإمام الغزالي، وغيره من الصوفية، وهو مخطوط في مكتبة ولي الدين أفندي بتركيا، تحت رقم (١٦٨٤).

١١- الاقتباس في علم القياس^(٣).

١٢- الأنوار القدسية في معرفة آداب العبودية^(٣). وقد طبع عدة طبعات بمصر، وغيرها، منها طبعة بولاق وطبعة صبيح بهامش الطبقات الكبرى^(٣).

١٣- الأنوار القدسية في معرفة قواعد الصوفية^(٣). وقد طبع بدار الكتب العلمية، بتحقيق: طه سرور ومحمد الشافعي.

١٤- البحر المورود في الموائيق والعهود^(٣). وهو مطبوع عدة طبعات، لا يخلو

(١) ينظر: الأعلام: ج ٤/ ١٨٠، وينظر أيضاً: كشف الظنون: ج ١/ ٦٧.

(٢) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١.

(٣) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٣.

(٤) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣/ ٧١.

(٥) ينظر: معجم المطبوعات العربية: ليوسف إلبان سركيس: ج ١/ ١١٣٠.

(٦) لطائف المنن: ص ٩٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١.

(٧) لطائف المنن: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣/ ٧١.

أكثرها من الدس والتحريف، وإن أصحَّها، وأفضلها طبعة دار الكتب العلمية بتحقيق: محمد أديب الجادر.

١٥- البدر المنير في غريب أحاديث البشير النذير^(١). وقد طبع بدار الكتب العلمية في بيروت

١٦- البروق الخواطف لبصر من عمل بالهواتف^(٢).

١٧- بهجة النفوس والأنساع والأحداق فيما تميز به القوم من الآداب والأخلاق^(٣). وهو موجود بدار الكتب المصرية برقم (٣٩ تصوف عربي) وعدد أوراقه (٥٩٤).

١٨- التَّبَيُّع والفحص على حكم الإلهام إذا خالف النص^(٤).

١٩- تطهير الزوايا من خُبث الطوايا^(٥). وهذا الكتاب يتكلم فيه عن الحياة الاجتماعية والعلمية داخل الزاوية باعتبار دورها ومكانتها في القرن العاشر وما قبله وبعده، من كونها ملجأً وسكناً ومؤسسة تعليمية وتربوية، فرصد الإمام الشعراي ~~حفظه الله~~ كل التصرفات التي كانت دور داخلها، فمثلاً ذكر أن من شروط شيخ الزاوية أن يكفي القاطنين فيها من كل العلوم فقهاً وأصولاً وعقيدة ونحواً وغيرها من العلوم؛ ليأ في ذلك من لطائف يعرفها أهلها، كما ذكر آداب المريدين في الزاوية مع شيخهم، وآدابهم مع بعضهم، وقد ألفه سنة (٩٦٧هـ) يعني في أخريات حياته المباركة، ويقع في (٣٢٠) ورقة، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية والمكتبة الأزهرية.

(١) لطائف المتن: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣ / ٧١.

(٢) المصدرين السابقين.

(٣) ينظر: الأعلام: ج ٤ / ١٨٠.

(٤) لطائف المتن والأحلاق: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣ / ٧١.

(٥) تذكرة أولي الألباب: ص ٨١.

٢٠- تنبيه الأغبياء على قطرة من بحر علوم الأولياء^(١).

٢١- تنبيه المغترين في القرن العاشر على ما خالفوا فيه سلفهم الطاهر^(٢). وهذا من أجل كتب الإمام الشعرانية الأخلاقية، فقد ذكر فيه هدي الصحابة عليهم السلام والتابعين والعلماء العاملين وبَيَّن الكثير من المخالفات التي يقع فيه بعض أدعياء العلم والتصوف، وخاصة في القرن العاشر الهجري، وقد طبع عدة طبعات منها طبعة دار البشائر بدمشق، عام ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، بعناية الشيخ عبد الجليل عطا البكري.

٢٢- الجواهر والدرر^(٣). وقد ذكر فيه أنه التمس منه بعض الناس أن يذكر لهم ما تلقفه عن شيخه علي الخواص رحمته الله مما فاوضه فيه أو سمعه حال مجالسته له مدة عشر سنين، فأجاب ووسم كل قول منه باسم شيء من الجواهر إشارة إلى عزة الجواب عنها ثم اعتذر عن الخطأ أو قلة الإيضاح لأن الشيخ الخواص كان أمياً لا يعرف الخط، وإنما ترجمه عنه بالعبارة المألوفة بين العلماء^(٤).

٢٣- الجواهر المصون في علوم كتاب الله المكنون، قال عنه الإمام الشعراني: «إنه مشتمل على نحو ثلاثة آلاف علم متوفرة على سور القرآن^(٥)». وله نسختان خطيتان بدار الكتب المصرية الأولى رقمها الخاص (٣٦٧٧ تصوف عربي) وأوراقها (١٢٠) ورقة، وهو ناقص بضعة أسطر من المقدمة، والثانية برقم (٨٤ تصوف حليم عربي) وأوراقها (٣٢) ورقة.

(١) هدية العارفين: ج ١ / ٦٤١.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٣، كشف الظنون: ج ١ / ٤٨٨.

(٣) لطائف المنن: ص ٩٢.

(٤) ينظر: الجواهر والدرر للشيخ الشعراني: ص ٣. المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، ط: ١ / ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.

(٥) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢.

٢٤- الجوهر المصون والسر المرقوم فيما تنتجه الخلوة من الأسرار والعلوم^(١)، وقد أُلِّفه فرقاً بين علامات المحققين والمتشبهين، وفرغ منه في جمادى الآخرة سنة: (٩٣٢ هـ)^(٢) وله نسخة مخطوطة في المكتبة الخالدية في القدس الشريف، كما ذكر الدكتور مهدي عرار حفظه الله^(٣).

٢٥- حد الحسام على من أوجب العمل بالإلهام^(٤).

٢٦- حقوق أخوة الإسلام (مواعظ)^(٥). وهو مخطوط بدار الكتب المصرية بالقاهرة.

٢٧- درر الغواص من فتاوى الشيخ علي الخواص^(٦). جمع فيها نبذة من فتاوى شيخه المذكور مترجماً عن معنى بعضها^(٧).

٢٨- الدرر المنثورة في زبد العلوم المشهورة^(٨). وهو موسوعة في علوم القرآن، والفقه وأصوله، والدين، والنحو، والبلاغة والتصوف، منها نسخة في دار الكتب المصرية، وفي برلين، وقد طبع بدار ابن زيدون، بيروت، بتحقيق الدكتور عبد الحميد صالح حمدان، ودار التراث العربي مع كتاب أسرار أركان الإسلام، بتحقيق: الدكتور عبد القادر أحمد عطا.

(١) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١، معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة: ج ٦/ ٢١٨.

(٢) بنظر: كشف الظنون: ج ١/ ٦١٩.

(٣) مقدمة تحقيق كتاب القواعد الكشفية: ص ١٩.

(٤) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣/ ٧١.

(٥) الأعلام: ج ٤/ ١٨١.

(٦) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١، الأعلام: ج ٤/ ١٨١، معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣١.

(٧) معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣١.

(٨) تذكرة أولي الألباب: ص ٨١، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١، الأعلام: ج ٤/ ١٨١، معجم المطبوعات العربية:

ج ١/ ١١٣١.

٢٩- الدرر واللمع في الصدق والورع^(١). يهدف الإمام الشعراي بهذا الكتاب إلى تصحيح المسار الأخلاقي عند بعض المتصوفة الذي بدا انحرافه في عصره، ومحاولة إرجاعه إلى ما عليه الخيرة من علماء هذه الأمة، وقد طبع بتحقيق الدكتور محمد عبد القادر نصار وأحمد المزيدي، بدار الكرز في القاهرة، عام: ٢٠٠٥ م.

٣٠- الدر المنظوم في زبد العلوم^(٢). وله نسخة مخطوطة في المكتبة الخالدية في القدس الشريف كما ذكر الدكتور مهدي عرار حفظه الله^(٣)، وله نسخة بهذا الاسم أيضاً في مكتبة الحرم المكي في مكة المكرمة، وهذا الكتاب هو نفس كتاب الدرر المنشورة في بيان زبد العلوم المنشورة.

٣١- ردع الفقراء عن دعوى الولاية الكبرى^(٤). وقد طبع في القاهرة بتحقيق الدكتور عبد الباري محمد داود رحمته الله.

٣٢- رسالة الأنوار في آداب العبودية^(٥). وهو مخطوط في مكتبة الأزهر بالقاهرة، بعنوان (رسالة الأنوار في معرفة آداب العبودية) [نصوف برقم: (٣٣٣٢٩٧)]

٣٣- السر المرقوم فيما أختصَّ به أهل الله من العلوم^(٦).

٣٤- سر المسير والتزويد ليوم المصير^(٧).

(١) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٢) ينظر: تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: ج ١٢/ ٢٦٤.

(٣) مقدمة تحقيق كتاب القواعد الكشفية: ص ١٩.

(٤) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٥) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤١، الأعلام: ج ٤/ ١٨٠.

(٦) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٧) المصدر السابق.

٣٥- شرح جمع الجوامع للسبكي في أصول الفقه^(١).

٣٦- الطبقات الصغرى^(٢). نشر سنة ١٣٩٠هـ-١٩٧٠م، تحقيق: عبد القادر أحمد عطا، ودار الكتب العلمية سنة: ١٩٩٩ بتحقيق: محمد شاهين، وقد مر الكلام عنه عند الكلام عن صلة الشعراني بعلم التاريخ والطبقات.

٣٧- الطبقات الكبرى المسماة بـ (لوائح الأنوار في طبقات الأخيار)^(٣). موضوع هذا الكتاب: التصوف، تراجم مشاهير الأولياء من أبي بكر رضي الله عنه إلى أيامه، في مجلدين كبيرين. وقد طبع بمصر مراراً، كما طبع في بيروت، لكن أغلب هذه الطبقات فيها من الدسّ والتّحريف ما فيها، وقد طبع أخيراً في القاهرة بمكتبة الآداب، بتحقيق عبد الرحمن حسن محمود رحمته الله، وقال عنها محققها: «إنّها خالية من التّحريف والتّخريف». ومن خلال مقارنة هذه النسخة مع عدة نسخ أخرى مطبوعة وجدها خالية من كثير من تلك النقولات المشوّهة والمخزية.

٣٨- الطبقات الوسطى وله نسختان خطيتان بدار الكتب المصرية، الأولى بهذا الاسم، رقم (٣٠٠) تاريخ تيمور عربي (١٧٨) ورقة، والأخرى باسم: لوائح الأنوار القدسية في مناقب العلماء والصوفية، رقم (٢٥٠٦١) حليم عربي (١٧٤) ورقة.

٣٩- طهارة الجسم والفؤاد من سوء الظن بالله تعالى والعباد^(٤). وهو مخطوط بمكتبة شيخ الإسلام عارف حكمت بالمدينة المنورة، ضمن مكتبة الملك عبد العزيز، بعنوان: (المنهج المطهر للجسم والفؤاد من سوء الظنّ بأحد من العباد) ورقمه

(١) المصدر السابق، معجم المؤلفين: ج ٦/ ٢١٨.

(٢) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢.

(٣) لطائف المنن: ص ٩٢، الأعلام: ج ٤/ ١٨١، معجم المؤلفين: ج ٦/ ٢١٨.

(٤) تذكرة أولي الألباب: ص ٧٩، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(١٦٢، ٢١٧ عظم وإرشاد) وهو من روائع الإمام الشعراني الأخلاقية، لكنه وللأسف ممنوع من التداول من تصوير وغيره بقرار من إدارة المكتبة المذكورة.

٤٠- العقيدة الشعرانية أو (كتاب العقائد)^(١) وهو مخطوط بمكتبة الأسد بدمشق، برقم (١٦٧٥٨) في (٣) ورقات.

٤١- فتاوى الشعراني^(٢).

٢٤- الفتح في تأويل ما صدر عن الكُمل من الشُّطح^(٣). وقد طبع بدار أزمنا في عَمَّان، ط: ١/ ٢٠٠٣ م، بتحقيق الأستاذ قاسم محمد عباس.

٣٤- فتح الوهاب في فضائل الآل والأصحاب^(٤). وهذا الكتاب أثبت فيه الخلافة للخلفاء الأربعة على الترتيب الواقع وذكر في أوله مقدمة جامعة لبيان الطريقة النافعة، وختم بذكر بعض فضائل أهل البيت عليهم السلام تاركًا في الكل التعصب الباطل أوله الحمد لله الذي منحنا معشر أهل السنة بالسنة الخ وذكرهم في أربعة أبواب^(٥).

٤٤- فرائد القلائد في علم العقائد^(٦). وهو مخطوط في المكتبة الملكية في برلين، الألمانية، تحت رقم (٢٠٣٩) وتوجد منه نسخة في مكتبة الأسد بدمشق.

٤٥- الفصول في علم الأصول^(٧).

(١) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢.

(٢) لطائف المتن: ص ٨٨، كشف الظنون: ج ٢/ ١٢٢٤.

(٣) كشف الظنون ج ٢/ ١٢٣٣.

(٤) ينظر: المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع للدكتور محمد صالحية: ج ٣/ ٣٨٧. طبع معهد المخطوطات العربية (المنظمة العربية للتربية والثقافة) عام ١٩٩٣ م.

(٥) ينظر: كشف الظنون ج ٢/ ١٢٣٦.

(٦) لطائف المتن والأخلاق: ص ٩٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٧) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٠.

٤٦- الفُلك المشحون في بيان أن علم التصوف هو ما تخلق به العلماء العاملون^(١). قال الإمام الشعراني في أوله: «هذا كتاب نفيس لم يسبقني أحد إلى تأليف مثله فيما أظن، جمعت فيه جملة صالحة من أخلاق العلماء الذين أدركناهم أوائل القرن العاشر في مصر وقراها، وهم نحو مائة وخمسين شيخاً، ذكرنا أَسْمَاءَهُمْ في كتاب الطبقات^(٢)». وهو مخطوط بدار الكتب المصرية في القاهرة، ورقمه الخاص (٧٤) تصوف حلیم عربي) ورقمه العام (٤٤٣٧١١) وأوراقه (٦٤٤) ورقة، مع نقص كبير في أوله.

٤٧- القواعد الكشفية الموضحة لمعاني الصفات الإلهية^(٣). قال الإمام الشعراني في مقدمة هذا الكتاب: «وهذا كتاب ذكرتُ الأجوبة عن صفات الحق جل وعلا، وردّ ما يتوهمه الملحدون وضعفاء الحال في العلم بحسب مقامي غيرّة على جناب الحق جل وعلا أن يتوهم أحدٌ فيه ما لا يليق بجنابه تعالى^(٤)». وقد هذا طبع الكتاب، طبعة علمية بتحقيق الدكتور مهدي عرار حفظه الله، بدار الكتب العلمية، بيروت، عام ٢٠٠٦م.

٤٨- القول المبين في بيان آداب الطالبين^(٥).

٤٩- القول المبين في الرد عن الشيخ محيي الدين^(٦). وقد طبع حديثاً بدار الكرز بالقاهرة بتحقيق الأخ الفاضل الدكتور محمد عبد القادر نصار زاده الله توفيقاً وإخلاصاً.

(١) المصدر السابق: ص ٨٢، فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٧٩.

(٢) نقل ذلك عنه صاحب فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٧٩.

(٣) كشف الظنون: ج ٢/ ١٣٦٠، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢، الأعلام: ج ٤/ ١٨١.

(٤) القواعد الكشفية: ص ٦٣.

(٥) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٦) المصدر السابق.

٥٠- الكبريت الأحمر في بيان علوم الشيخ الأكبر^(١). وقد طبع هذا الكتاب بدار إحياء التراث العربي، في بيروت، بأسفل كتاب اليواقيت والجواهر.

٥١- كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجان. قال الإمام الشعراني عنه: «وهي تُنقِّف وسبعون سؤالاً في التوحيد سألتني عنها علماء الجان»^(٢)، طُبع هذا الكتاب بدار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى عام ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م بعناية الشيخ عبد الوارث محمد علي.

٥٢- كشف الغمة عن جميع الأمة^(٣). وهو مطبوع طبعات كثيرة، منها بدار الفكر بدمشق وغيرها، وآخرها وأفضلها طبعة دار التقوى بدمشق في مجلدين، بتحقيق أحمد عز وعناية، وتمتاز هذه الطبعة عن غيرها بتخريج معظم الأحاديث الواردة في الكتاب مع قلة الأخطاء الطباعية.

٥٣- الكوكب الشاهق - أو النور الفارق- في الفرق بين المريد الصادق وغير الصادق^(٤). يعالج الإمام الشعراني في هذا الكتاب الأخلاق التي يجب أن يكون عليها المسلم، وخاصّة المريد في الطريق الصوفي، وما يتحلّى به أهل الله من صدق وإيثار وتسامح وإخلاص، وقد طبع عام: ١٩٩١م بدار المعارف، مصر، بتحقيق: الدكتور حسن محمد الشرقاوي أستاذ الفلسفة بجامعة الإسكندرية.

٥٤- ثُباب الإعراب المانع من اللحن في السنة والكتاب، أو المقدمة النحوية في علم العربية^(٥). طبع هذا الكتاب بتحقيق: د. زيان أحمد الحاج إبراهيم، ونشر في مجلة

(١) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٣، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣ / ٧١، هدية المصنفين: ج ١ / ٦٤٢، الأعلام: ج ٤ / ١٨١.

(٢) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢.

(٣) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣ / ٧١.

(٤) تذكرة أولي الألباب: ص ٧٩.

(٥) تذكرة أولي الألباب: ص ٧٩.

معهد المخطوطات العربية في الكويت - المجلد ٣٠ - الجزء الثاني، في شهر ذي القعدة ١٤٠٦ هـ صفحة: ٥٠١ - ٥٧٤، وطبع مرة أخرى بتحقيق: د.مها بنت عبد العزيز العسكر ود.نوال بنت سليمان الثنيان الأستاذتان المساعدتان في قسم اللغة العربية - كلية التربية للبنات بالرياض.

٥٥- لطائف المنن والأخلاق في بيان وجوب التحدث بنعمة الله على الإطلاق (المنن الكبرى)“. له نسخة خطية في المكتبة البديرية في القدس برقم (١٩٥/٧٤) وقد طبع عدة طبعات منها بدار التقوى، دمشق، تحقيق أحمد عزو عناية، ودار الكتب العلمية ببيروت ط: ١/١٩٩٩م، بعناية سالم مصطفى البديري.

٥٦- لوائح الخذلان على من لم يعمل بالقرآن“.

٥٧- لوائح الأنوار القدسية المنتخب من الفتوحات المكية“. وله عدة نسخ خطية بدار الكتب المصرية.

٥٨- المآثر والمفاخر في علماء القرن العاشر“.

٥٩- المختار من الأنوار في صحبة الأخيار، طبع في القاهرة سنة: ١٩٧٣م بإشراف الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، بتحقيق الدكتور: عبد الرحمن عميرة، طلعت غنام.

٦٠- مختصر الألفية لابن مالك في النحو“.

(١) طبقات المناوي الكبرى: ج ٣/ ٧١، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٢) المصدرين السابقين.

(٣) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٤) تذكرة أولي الأبواب: ص ٧٩، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٥) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

٦١- مختصر تذكرة السويدي في الطب^(١)، ذكر فيه بعض الأمراض ووصف لها الدواء والعلاج.

٦٢- مختصر تذكرة القرطبي^(٢). وله بدار الكتب المصرية عدة نسخ خطية، وأغلبها بالاسم المذكور، منها رقم (١٢١٦) تصوف طلعت عربي في (٢٢٤) ورقة، ونسخة واحدة باسم: العقد الذهبي بمختصر تذكرة الإمام القرطبي، ورقفها الخاص (١٨٣) تصوف حليم عربي، وهو مطبوع أيضاً عدة طبعات، أغلبها تجارية.

٦٣- مختصر الخصائص النبوية للإمام السيوطي^(٣).

٦٤- مختصر عقيدة البيهقي^(٤) وهو مخطوط بدار الكتب المصرية في القاهرة تحت رقم (٦٥٥) مجاميع طلعت، وهو كتابنا هذا.

٦٥- مختصر قواعد الإمام الزركشي في الفروع^(٥) وهو مخطوط بمكتبة الأزهر، رقم (٨٦٧) خاص، ورقم (٢٢٤٣٠) عام.

٦٦- مختصر المدونة في الفروع المالكية^(٦).

٦٨- مشارق الأنوار أو (لواقح الأنوار) القدسية في بيان العهود المحمدية^(٧). وقد طبع الكتاب مرات عديدة، منها بدار الكتب العلمية في بيروت، بتحقيق: محمد عبد

(١) الأعلام: ج ٤ / ١٨١، معجم المطبوعات العربية: ج ١ / ١١٣٢. ولهذا الكتاب عدة طبعات.

(٢) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢، معجم المطبوعات العربية: ج ١ / ١١٣٣، وقد طبع مرات عديدة.

(٣) ذكره في كتابه: لطائف المنن والأخلاق: ص ٨٧، كشف الظنون: ج ١ / ٧٠٥.

(٤) كشف الظنون: ج ٢ / ١٠٠٧، تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢.

(٥) لطائف المنن: ص ٩٢، فهرس الفهارس: ج ٢ / ١٠٨١.

(٦) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٠.

(٧) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣ / ٧١، هدية العارفين: ج ١ / ٦٤٢، فهرس

الفهارس: ج ٢ / ١٠٨١.

السلام إبراهيم عام: ٢٠٠٥م.

٦٩- مدارج السالكين إلى رسوم طريق العارفين^(١). موضوعه التصوف، طبع في مصر طبعة حجرية دون تاريخ^(٢).

٧٠- مفهم الأكباد في مواد الاجتهاد^(٣).

٧١- مقدمة في ذم الرأي وبيان تبري الأئمة المجتهدين منه^(٤). توجد منه عدة نسخ خطية منها في مكتبة الأسد الوطنية بدمشق في (١٨) ورقة، تحت رقم (٧٦٦٤ت).

٧٢- الملتقطات من حاشية ابن أبي شريف على شرح جمع الجوامع للسبكي في الأصول، وهو مخطوط بمكتبة الأسد الوطنية بدمشق، يقع في (٢٥) ورقة تحت رقم (٧٦٦٤ت١).

٧٣- المنح السنية على الوصية المتبولية^(٥). وهي شرح على وصية العارف بالله المتبولي الأحمد (تصوف)، توجد منه نسخة مخطوطة في مكتبة الأزهر برقم (٣٠٧٦١٩) وقد طبع في مصر طبعة حجرية، سنة: (١٢٧٦هـ)^(٦). كما طبع أيضاً في مكتبة الجندي في القاهرة بتعليق محمد مصطفى بن أبي العلا، دون تاريخ.

٧٤- منحة المنة في التلبس بالسنة^(٧). وقد طبع عدة مرات، منها بدار الكتاب

(١) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢.

(٢) معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣٣.

(٣) لطائف المنن والأخلاق: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣/ ٧١، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٤) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢.

(٥) الأعلام: ج ٤/ ١٨١، تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: ج ١٢/ ٢٦٤.

(٦) معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣٣.

(٧) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢، فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٨٠، الأعلام: ج ٤/ ١٨١، معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣٣.

النفيس بحلب سوريا، ط: ١/ ١٤٢٣ هـ بتحقيق: الشيخ عبد الغني نكه مي.

٧٥- منع الموانع^(١).

٧٦- منهاج الوصول إلى مقاصد علم الأصول. وقد جمع فيه بين شرح الجلال المحلي لجمع الجوامع وحاشية ابن أبي شريف^(٢)، وتحقيقه موضوع بحثي لنيل درجة الماجستير من جامعة بيروت الإسلامية.

٧٧- منهج الصدق والتحقيق في تفليس غالب المدعين للطريق^(٣). مخطوط في مكتبة الأسد بدمشق، تحت رقم (١٧٧٩٨) ويقع في (٣٧) ورقة.

٧٨- المنهج المبين في أخلاق العارفين^(٤).

٧٩- المنهج المبين في بيان أدلة الأئمة المجتهدين أو مختصر السنن الكبرى للبيهقي^(٥).

٨٠- الميزان الحصري^(٦). في الفقه المقارن، له طبعات كثيرة منها بدار الكتب العلمية.

٨١- الميزان الذريّة المبيّنة لعقائد الفرق العليّة^(٧). وله في دار الكتب المصرية عدة نسخ تحت منها الأرقام التالية: (٢١٧) (٢١٠)، وقد طبع عام ٢٠٠٧م في الدار الجودية

(١) كشف الظنون: ج ٢/ ١٨٦٩، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٢) لطائف المتن والأخلاق: ص ٩٢، فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٨١.

(٣) هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٤) المصدر السابق.

(٥) لطائف المتن والأخلاق: ص ٩٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٦) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢، معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣٣.

(٧) المصادر السابقة.

في القاهرة، بتحقيق: أ.د/ جودة المهدي وأحمد فريد الزبيدي، و/د. محمد عبد القادر نصار، ولكن للأسف، إن هذا الكتاب قد طالته يدُ الدَّسِّ والتَّحريف الأثيمة، مما لا يخفى على كل قارئ متمرس في كتابات الإمام الشعراني، وخاصة الذي يقابل هذا الكتاب مع كتاب القواعد الكشفية يرى ذلك واضحاً جلياً، وعلى سبيل المثال لا اخصر: أن في هذا الكتاب يدافع مَنْ دَسَّه عن فكرة الحلول والاتحاد^(١). وقد نبه المحققون حفظهم الله على تلك المواضع، وحاولوا تأويلها بما يتفق مع عقيدة أهل السنة، وأوردوا ذلك من كلام الإمام الشعراني نفسه بما يرد هذا الدس، بينما نجد الإمام الشعراني رحمه الله يحذر من هذه الفكرة كل التحذير، في أكثر كتبه، بل ويبرهن على بطلانها، ومصادمتها للعقيدة الإسلامية الصحيحة، ثم يأتي بالنقول عن العلماء بإبطال هذه الفكرة^(٢).

٨٣- الميزان الشعرانية المدخلة لجميع أقول الأئمة المجتهدين ومقلديهم في الشريعة المحمدية، أو الميزان الكبرى^(٣). في الفقه المقارن، طبع هذا الكتاب طبعات كثيرة، في سوريا ومصر ولبنان، وأفضلها- والله أعلم- طبعة دار عالم الكتب بتحقيق: الدكتور عبد الرحمن عميرة.

٨٤- ميزان العقائد الشعرانية المشيدة بالكتاب والسنة المحمدية.

٨٥- النصائح والوصايا، وهو مخطوط بمكتبة الأسد بدمشق، برقم (١٦٧٥٨ ت ١) (٤٩) ورقة، وبنار الكتب المصرية تحت اسم وصايا الشيخ الشعراني في الآداب رقمها الخاص (١٠١٨ تصوف طلعت عربي)، في (١١٨) ورقة.

(١) ينظر: الميزان الذرية: ص ٧٤-٨٢.

(٢) ينظر القواعد الكشفية: ص ١٩٢-١٩٩، اليواقيت والجواهر: ص ١١٥-١١٨.

(٣) طبقات الناي الكبري: ج ٣/ ٧١، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢، معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣٣، الأعلام: ج ٤/ ١٨١.

٨٦- هادي الحائرين إلى رسوم أخلاق العارفين^(١).

٨٧- اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر^(٢). وقد حاول في هذا الكتاب المطابقة بين عقائد أهل الكشف وعقائد أهل الفكر على مثال لم يسبقه إليه أحد^(٣). والكتاب مطبوع طبعات كثيرة، منها بدار إحياء التراث العربي، بيروت، وقد مرَّ الكلام مفصلاً عن هذا الكتاب عند الكلام عن علاقة الإمام الشعراني بعلم العقيدة.

المطلب السابع

الدَّسُّ في كتبه، سببه، وتبرؤه منه، وسبب بقائه

لقد دَسَّ أعداء الإمام الشعراني عليه الكثير، وأشاعوا عنه أشياء زعموا أنه وضعها في كتبه، وتبنَّى نشرها في حياته وأقاموا الدنيا عليه ولم يقعدوها، مع أنه ما عرف عنه إلا التمسُّك بكتاب الله، وسنة رسوله ﷺ بل لقد عدَّ تَمَسُّكَه بالكتاب والسُّنة من النِّعم الكبرى التي أنعم الله بها عليه، فكيف يُخالفها، أو أن ينشر أفكاراً تَهْدِم ضوابطها، وهذا ما كان يقوله في أكثر من مناسبة في كتبه ولتلاميذه، ومن ذلك قوله: «وَمَا أَنْعَمَ اللهُ تَعَالَى بِهِ عَلَيَّ: انْشَرَحَ صَدْرِي لِاتِّبَاعِ السَّنَةِ الْمُحَمَّدِيَةِ قَوْلًا، وَفِعْلًا، وَاعْتِقَادًا، وَانْقِبَاضَ خَاطِرِي مِنْ ضِدِّ ذَلِكَ، مِنْ حِينَ كُنْتُ صَغِيرًا، حَتَّى إِنِّي بِحَمْدِ اللهِ تَعَالَى أَتَوَقَّفُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ عَنِ الْعَمَلِ بِبَعْضِ مَا اسْتَحْسَنَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى يَظْهَرَ لِي وَجْهُ مُوَافَقَتِهِ لِلْكِتَابِ وَالسَّنَةِ أَوْ الْقِيَاسِ، أَوْ الْعُرْفِ الْمَشَارِإِ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى لِحَمْدِ ﷺ: ﴿وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ﴾ (الأعراف: ١٩٩) ... وهذا أمر لم أجده له فاعلاً من الناس إلا

(١) تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢.

(٢) لطائف المنن: ص ٩٢، طبقات المناوي الكبرى: ج ٣/ ٧١، هدية العارفين: ج ١/ ٦٤٢، معجم المطبوعات العربية: ج ١/ ١١٣١.

(٣) ينظر: كشف الظنون: ج ٢/ ٢٠٥٤.

قليلاً، وأغلبهم يقدم على الفعل من غير توقف ونظر هل ذلك موافق للشرعية أو لا ؟ بخلاف بحمد الله تعالى، فيأتي إن لم أجد ذلك الفعل موافقاً للشرعية، ولم يظهر لي موافقته لها ولا للعرف توقفت عن العمل به، فكذب والله وافتري، مَنْ أشاع عني من الحسدة أنني أسطح في أفعالي، وأقوالي، وعقائدي عن ظاهر الكتاب والسنة، مع أن أحداً من هؤلاء الحسدة لم يجتمع بي قط، ولا ثبت عنده ذلك بينة عادلة، إنها بعض الحسدة زَيْنَ له الشيطان ذلك لما عجز أن يجد مطعناً في أفعالي الظاهرة، فافتري عليَّ ببعض كلمات، ودار بها في جامع الأزهر، وأخبرهم بذلك فالله تعالى يغفر له^(١).

لقد دُسَّ على الإمام الشعرائي حياً، وميتاً، وافتري عليه حياً وميتاً، وأكثر كتاب دُسَّ عليه فيه هو كتاب الطبقات الكبرى، والكثير من الحاقدين على الإمام الشعرائي ينقلون عنه الأشياء المدسوسة في هذا الكتاب في معرض هجومهم عليه دون التثبت من هذا القول هل قال به الشعرائي رحمته الله أم لم يقل به ؟ وترى أحدهم عندما يريد أن يتكلم عن الشعرائي يقول: (الشعرائي صاحب كتاب الطبقات الكبرى) وكأن مؤلفاته العلمية الصَّافية قد عُدِمَتْ واندثرت، ولم يبقَ منها إلا كتابه الطبقات - الذي دس عليه فيه أشياء تخالف الكتاب والسنة، وقد حاربها هو في الكثير من مؤلفاته وأعلن تبرأه منها فضلاً عن أن يقولها، أو أن يتبناها في أحد مؤلفاته - حتى ننسبه إليه علامة على تحريفه وابتداعه، وابتعاده عن المنهج العلمي السليم، وحاشاه من ذلك.

فإذا وجدنا في هذا الكتاب الذي يترجم فيه لكبار العارفين بالله: أن شيخاً كانت له علاقة جنسية مع الحمير، أو الصبيان الصغار، أو أن آخر كشف عورته أمام امرأة ذهب ليخطبها حتى تكون على بينة من أمره، أو أن شيخاً آخر كان يصعد إلى المنبر ليخطب بالناس وهو عريان، ثم يقرأ القرآن ناسباً إليه آيات ليست فيه والناس مع هذا

(١) المرجع السابق: ص ٩٩-١٠٠.

لا ينكرون عليه وأن الشعراني يترجم له ويقول: ﴿ﷺ﴾ إلى غير ذلك من الترهات والأكاذيب المدسوسة عليه، وهو براء منها.

والأدهى من ذلك أن الشعراني استفتى شيخ الإسلام زكريا الأنصاري - كما يدعون - عن حال هذا الذي يارس الجنس مع الحمير، فقال له: «إنهم يُحَيِّلُونَ للناس هذه الأمور، وليس لها حقيقة»^(١).

يقول الشيخ عبد القادر أحمد عطا عند كلامه عن بيان أسباب الدس في كتب الإمام الشعراني: «ولئن جاز أن نلغي عقولنا فنصدق أن إماماً في الشريعة كالشعراني يكتب في كتبه هذه الخرافات، فمن العته والبله أن نلغيها مرة أخرى فنصدق فتوى

(١) وأما كتاب الطبقات الكبرى، والذي حوى تلك الشائع التي نُقِلَتْ منها تلك النقولات القبيحة، والمنسوبة زوراً وبهتاناً للإمام الشعراني، والذي لا يتذكر بعض الناس عندما يتكلمون عن الشعراني بالذم إلا هذا الكتاب، فقد طبع الكتاب حديثاً بتحقيق: «عبد الرحمن حسن محمود» ووضع على غلافه: [أول طبعه محققة في العالم] مع العلم بأن معظم الطباعات الموجودة لهذا الكتاب، والمتداولة بين طلاب العلم هي الطبعة المزورة والمدسوسة على الشيخ رحمته الله، والتي فيها من الشائع والمخالفات ما فيها، والشيخ منه براء، والقليل من العلماء من يَبْنِي على هذا الأمر، وما كُتِبَ على غلاف الطبعة الجديدة أيضاً: قوبلت هذه الطبعة على مخطوطة نادرة، ومقابلة قراءة كاملة على طبعة بولاق عام ١٢٩٢ هـ وعدة مخطوطات بمكتبة الأزهر الشريف، وهي خالية تماماً من التحريف والتخريف، وقد طبع الكتاب بمكتبة الآداب، القاهرة، ط: ١/ ٢٠٠١ م، تحقيق: عبد الرحمن حسن محمود.

- وما قاله المحقق في مقدمته للكتاب: ج/ ٢٥ تحت عنوان: كتاب «الطبقات الكبرى» والكذب على الشيخ رحمه الله ورضي عنه: «وأما ما كُذِّبَ على الشيخ الشعراني في هذا الكتاب فكثير، وقد مكنتنا الله تعالى من الاطلاع على تراجم نظيفة أثبتناها في نسختنا هذه، وأشرنا إلى كل في موضعه، إن النسخة التي كتبها الشيخ بيده رحمته الله قد فقدت، أو هي في سرداب من سرداب المكتبات، أو أضعاعها ليتمكنوا من دس ما يمكن دسه فيها تنسخه أبلهيم، والنسخ الموجودة في بعض تراجمها زيادة عن المطبوع أو نقص، فما رأيت فيه خالفة تستحق أن تظهر: نقلته برمتي بدلاً عن ما في النسخ المطبوعة، وما لا تركته كما هو». ثم ذكر الكثير من الأمثلة المحرفة والمدسوسة على الإمام الشعراني والموجودة في النسخ المطبوعة، ثم قارنها بالنسخة الثانية التي اعتمد عليها، وهي خالية تماماً من تلك القبايح والتضاهات.

شيخ الإسلام زكريا الأنصاري - حصن المجتهدين في عصره - فيما يتصل بهذه الخرافات، ولكنَّ اللؤم قد بلغ بالداسين حين كان الشعراني تلميذاً لشيخ الإسلام الأنصاري فجرحوا الشيخ كما جرحوا التلميذ، بينما خاب سعيهم كل الخيبة، ومَحَلُّوا تلك الفتوى لشيخ الإسلام....» ثم يقول: «ونحن إذا قرأنا هذا في كتاب كتبه رجل على هذا القدر من الثقافة الشرعية الرصينة، والوعي الصوفي الحذر، فإن ما كتبه يستهويننا بلا شك، ولكننا نعود من رحلة استهواننا إلى تقرير أنَّ المسألة أحد أمرين:

١ - إما أن يكون الشعراني كان قد أصيب بمرض عقلي دفعه إلى هذا الهراء، وهو ما لم يحدث، ولو حدث لسارع أعداؤه إلى تسجيله وإذاعته، وما أكثر أعداؤه في عصره، وبعد عصره.

٢ - وإمَّا أن يكون هذا الكلام مدسوساً عليه من أعدائه أدياء التصوف، لترويج خرافاتهم عن طريقه؛ لأن هذه الخرافات كانت وما تزال تشكل جزءاً رئيسياً من ثقافة هؤلاء الأدياء من العامة وأشباههم، أو لتشويه سمعة الشعراني العلمية والسلوكية؛ تنفيساً عن حقد وعداوة له بسبب ذبوع صيته، واحترام الناس له، ومنافسته للأزهر»^(١).

- وقد أوضح الإمام الكبير عبد الرؤوف المناوي رحمته الله، وأيده في ذلك المؤرخ الكبير عبد الحي بن العماد الحنبلي رحمته الله أن هناك الكثير من الحسدة دسَّ على الشيخ الشعراني رحمته الله أشياء تخالف الشرع، وهو بريء منها، فقال بعد أن أثنى عليه وذكر مؤلفاته العديدة: «وَقَرَّطَ لَهُ - يعني للإمام الشعراني - على بعضها علماء عصره، فغلب الحسد على طائفة من الفقهاء والصوفية، فدسُّوا عليه كلمات يخالف ظاهرها الشرع، وعقائد زائفة، ومسائل تخالف الإجماع، وأقاموا عليه القيامة، وشنعوا وسبُّوا، ورموه

(١) مقدمة كتاب: أسرار أركان الإسلام للشعراني للشيخ عبد القادر عطا: ص ١٣، دار التراث العربي،

بكل عظمة، وبالغوا في الأذى والنميمة، فخذلهم الله تعالى وأظهره الله عليهم، وكان مواظباً على السنة، مجانباً للبدعة، مبالغاً في الورع، مؤثراً ذوي الفاقة على نفسه حتى بملبوسه، متحماً للأذى، سالكاً طريق العفو، موزعاً أوقاته على العبادة، ما بين تصنيف وتسليك وإفاة، وكان يُسمع لزاويته دوي كدوي النحل ليلاً ونهاراً، ولم يزل مقيماً على ذلك، معظماً في صدور الصدور، مبجلاً في عيون الأعيان بالخير والخير إلى أن نقله الله تعالى إلى دار كرامته^(١).

وهذا ما قاله أيضاً الإمام المحقق محمد أمين عابدين صاحب كتاب حاشية ابن عابدين في الفقه الحنفي في معرض كلامه عن الدس في كتب الشيخ محيي الدين بن العربي، فقال: «كما وقع للعارف الشعراني أنه افترى عليه بعض الحساد في بعض كتبه أشياء مكفرة، وأشاعها عنه حتى اجتمع بعلماء عصره، وأخرج لهم مسودة كتابه التي عليها خطوط العلماء فإذا هي خالية عما افترى عليه^(٢)».

ولقد أوضح الإمام الشعراني ما ابتلي به من الدس في كتبه، وبين أسبابه، وأعلن براءته منه، وملازمته للكتاب والسنة في جميع ما يقوله ويسطره في مؤلفاته فقال موضحاً ذلك ومفضلاً، وهو كلام دقيق لمن أراد الحق والإنصاف: «ومما من الله تبارك وتعالى به عليّ، صبري على الحسدة والأعداء، لما دسوا في كتبي كلاماً يخالف ظاهر الشريعة، وصاروا يستفتون عليّ زوراً وبهتاناً، ومكاتبتهم في لباس السلطان، ونحو ذلك، اعلم يا أخي:

١ - أن أول ابتلاء وقع لي في مصر من نحو هذا النوع، أنني لما حججت سنة سبع

(١) الكواكب الدرية في طبقات السادة الصوفية للإمام المناوي: ج ٣/ ٧١-٧٢، شذرات الذهب: ج ٨/ ٣٧٣ -

(٢) حاشية ابن عابدين: للإمام المحقق محمد أمين عابدين: ج ٤/ ٢٣٨.

وأربعين وتسعمائة، رَوَّرَ عليَّ جماعة مسألة فيها خرق لإجماع الأئمة الأربعة، وهو أنني أفتيتُ بعض الناس بتقديم الصلاة عن وقتها إذا كان وراء العبد حاجة، قالوا: وشاع ذلك في الحج، وأرسل بعض الأعداء مكاتبات بذلك إلى مصر من الجبل، فلما وصلتُ إلى مصر، حصل في مِصْرَ رَجَّ عظيم، حتى وصل ذلك إلى إقليم الغربية والشرقية والصعيد وأكابر الدولة بمصر، فحصل لأصحابي غاية الضرر، فما رجعتُ إلى مصر إلا وأجد غالب الناس ينظر إليَّ شزراً، فقلت: ما بال الناس ؟ فأخبروني بالمكاتبات التي جاءتهم من مكة، فلا يعلم عددٌ من اغتابني، ولأث بعرضي إلا الله ﷻ.

٢- ثم إني لما صنف كتاب البحر المورود في الموائيق والعهود، وكتب عليه علماء المذاهب الأربعة بمصر، وتصارع الناس لكتابه، فكتبوا منه نحو أربعين نسخة، غار من ذلك الحسدة، فاحتالوا على بعض المغفلين من أصحابي، واستعاروا منه نسخته، وكتبوا لهم منها بعض كراريس، ودسوا فيها عقائد زائفة ومسائل خارقة لإجماع المسلمين، وحكايات وسخریات عن جحا، وابن الراوندي، وسبكوا ذلك في غضون الكتاب في مواضع كثيرة، حتى كأنهم المؤلف، ثم أخذوا تلك الكراريس، وأرسلوها إلى سوق الكتبيين في يوم السوق، وهو مجمع طلبة العلم، فنظروا في تلك الكراريس، ورأوا اسمي عليها، فاشتراها من لا يخشى الله تعالى، ثم دار بها على علماء جامع الأزهر، ممن كان كتب على الكتاب ومن لم يكتب، فأوقع ذلك فتنة كبيرة، ومكث الناس يلوثون بي في المساجد والأسواق وبيوت الأمراء نحو سنة، وأنا لا أشعر وانتصر لي الشيخ ناصر الدين اللقاني، وشيخ الإسلام الحنبلي، والشيخ شهاب الدين بن الجليبي كل ذلك وأنا لا أشعر، فأرسل لي شخص من المُجَبِّين بالجامع الأزهر، وأخبرني الخبرَ فأرسلت نسختي التي عليها خطوط العلماء، فنظروا فيها، فلم يجدوا فيها شيئاً مما دَسَّه هؤلاء الحسدة، فَسَبُّوا مَنْ فَعَلَ ذلك، وهو معروف^(١).

(١) لطائف التن والأخلاق: ص ٧٦٢.

وقال: «واعلم يا أخي أن بعض الحسدة والأعداء، لما قام عنده الغيرة والحسد بسبب هذا الكتاب، حين رأى الناس يكتبونه، ويقرؤونه عليّ، استعار من بعض إخواننا المغفلين نسخة، وكتب له منها كتاباً، ودسّ فيه أموراً تخالف ظاهر الشريعة وما عليه أهل السنّة والجماعة، فصار من لا يعرف حالي يَنسِبُ تلك الأمور إليّ، وأنا بحمد الله بريء من ذلك»^(١). ويقول أيضاً:

«وأعرفُ بعض جماعة من المتهوِّرين، يعتقدون فيّ السوء إلى وقتي هذا، وهذا بناء على ما سمعوه أولاً من أولئك الحسدة، ثم إن بعض الحسدة، جمع تلك المسائل التي دُسّت في تلك الكرايس وجعلها عنده، وصار كلما سمع أحداً يكرهني، يقول له: إن عندي بعض مسائل تتعلق بفلان، فإن احتجّت إلى شيء منها أطلعك عليه، ثم صار يعطي بعض المسائل لحاسد بعد حاسد إلى وقتي هذا، ويستفتون عليّ وأنا لا أشعر، فلما شعرتُ، أرسلت لجميع علماء الأزهر أنني أنا المقصود بهذه الأسئلة، وهي مفتراة عليّ، فامتنع العلماء من الكتابة عليها»^(٢).

وقال أيضاً: «وأعرف جماعة من المتهوِّرين في الوقوع في أعراض الناس يعتقدون فيّ سوء العقيدة بحكم تلك الإشاعة إلى وقتنا هذا، وما منهم أحدٌ اجتمع بي قط، ولا فاضني في علم، ولا رأي وأنا أوْلَفُ، ولا قامت عنده بذلك بيّنة عادلة فإله تعالى يغفر لهم ويسامحهم، وقد بلغني عن شخص من ينسب إلى العلم صار يقول: ما هذه الأمور التي تواترت عن هذا الرجل؟! وسّماها متواترة مع أن الدس والإشاعة لم يكن من سوى شخصين من أهل مصر خاصة، وهما معروفان بين أصحابنا لا ينبغي ذكرهما خوفاً من سبّ الناس لهما، وقد ماتا، ودرجا إلى رحمة الله تعالى، فطالع يا أخي كتبي

(١) مقدمة كتابه البحر المورود في الموائيق والمعهود: ص ٣٥.

(٢) المرجع السابق: ص ٧١٣.

وانتفع بها فيها من النصح ولا تصغ إلى قول حاسد، فإني حررتها بحمد الله على الكتاب والسنة قبل أن أضعها في الورق، وأنا رجلٌ سُنيٌّ مُحَمَّديٌّ، وما أَلَفْتُ شيئاً حتى تبحرْتُ في علوم الشريعة، وحررتُ موادها على مشايخ الإسلام كالشيخ زكريا الأنصاري، والشيخ برهان الدين بن أبي شريف....»^(١).

ثُمَّ إِنَّ الشَّيْخَ الشَّعْرَانِيَّ قَدْ أَعْطَى إِذْنًا عَامًّا لِكُلِّ مُسْلِمٍ قَرَأَ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأُمُورِ الْمَفْتَرَةِ عَلَيْهِ أَنْ يَمْسَحَهَا مِنَ الْكِتَابِ الَّذِي يَجِدُهَا فِيهِ، فيقول في ذلك: «فَمَنْ ظَفَّرَ بِمَا كَتَبَ مِنْ نَسْخَةِ ذَلِكَ الْعَدُوِّ بَشِيءً، فليضرب عليه، وليس في جِلٍّ أَنْ يُضَيَّفَ مِنْ ذَلِكَ إِلَيَّ»^(٢).

وقد حاول أن يحصل على تلك المسائل المدسوسة عليه ليتخلص منها برمتها، وينظف كتبه منها، لكنه لم ينجح في ذلك، فيقول: «هذا ولم أقابل أحداً من هؤلاء بنظير فعله إلى وقتي هذا»... وقد أرسلت هؤلاء الحسدة الذين عندهم تلك المسائل المدسوسة ليطلعوني عليها؛ لأتبرأ منها على التعمين، فلم يعترف أحدٌ بها فالحمد لله تعالى يغفر لهم ما فعلوا، وما أضمره آمين، اللهم آمين»^(٣).

- والسؤال الذي يطرح نفسه الآن إن كانت هذه الخرافات مما دُسَّ على الشعراني رحمه الله، فلماذا بقيت هذه المدسوسات موجودة إلى الآن في بعض كتبه ككتاب الطبقات الكبرى؟ هذا السؤال يجيب عليه الشيخ عبد القادر أحمد عطا، ويبيِّن سبب بقاء ذلك فيقول: «الإجابة على هذا السؤال تُدين الصوفية أنفسهم قبل أن تدين خصومهم فالصوفية كما عرفتهم من قريب لا يخرجون عن هذه الأصناف:

(١) تبيي المغنزين في القرن العاشر على ما خالفوا فيه سلفهم الطاهر للإمام الشعراني: ص ١٧.

(٢) مقدمة كتابه البحر المورود في الموائيق والعهود: ص ٣٥.

(٣) لطائف المتن والأخلاق: ص ٧٦٤.

١ - صنف من الصالحين المحققين الأتقياء الأخفاء الهارين من الشهرة،
والمؤثرين العمل الصامت في تربية المريدين ورعاية أحوالهم الروحية والنفسية في دقة
ومنهجية بارعة، وهؤلاء لا يميلون إلى الكلام ولا إلى الكتابة، بل يعتبرون كتبهم هم
مريديهم، ولا شيء وراء ذلك.

ومع إجلالنا لهذا الصنف من الرجال فإننا لسنا معهم في السكوت على هذه
الأوهام دون تنبيه منشور ومطبوع على المسلمين ؛ لأنَّ الكلمة من هؤلاء الشيوخ
الأجلاء أبْلَغ في العمل من آلاف الكلمات التي تصدر عن غيرهم من الناس.

٢ - صنف آخر من الصالحين الأتقياء المحققين، ولكنهم لا يعملون في حقل
التربية السلوكية، وإنما يعملون في حقل البحث والتأليف والتحقيق، ولكنهم يؤثرون
السلامة بتسليم كل قول إلى مَنْ قاله، فلا شأن لهم بالنقد، وإنَّما هم مشغولون بنقد
نفوسهم، ومراقبتها، وإذاعة ما أجمع عليه القوم دون ما اختلفوا فيه.

ومع احترامنا الكبير لهؤلاء الشيوخ كذلك فإننا لا نوافقهم على مسلكتهم هذا، ولا
نتقصهم من أجله.

٣ - قوم تصدَّوا لإرشاد السالكين على غير علم، ولا خبرة بالنفوس، ولكن على
حسن النية والدروشة والتواجد عند ذكر الأشياء، والخوف من صدماتهم، وتسليم
كل أحوالهم لهم حتى لو كانت كبائر وموبقات، فلا حرج عندهم على فضل الله حتى
ولو كان الإنسان أعمى البصيرة، مضطرب السيرة.

وهؤلاء من أخطر ما خلق الله على الإسلام وعلى المريدين، فهم يستنزلون
الرضوان على كل من روي في الكتب أنه شيخ من أهل الله، ويؤوِّلون ما ينسب إليهم
من الكبائر تأويلاً فاسداً، وهم بحق يُمثَّلون الفكر الصَّوْفِيَّ المتحرِّف الذي قاومه
الشعراني بكلِّ ما أوتي من قوة وعزم.

من أجل هذا بقيت تلك الأوهام مسطورة في الكتب تحت تأثير الإهمال أو الخوف، وما كان الإهمال ولا الخوف من سنن الرسول ﷺ.

٤- وإننا لا ننسى أيضاً أن الذي ساعد على الدَّسَّ والتَّضليل، والافتراء عدم الطباعة الفنية، والمراقبة الشديدة في الماضي، كما هي عليه اليوم في عصرنا الحاضر من الطبع المنظَّم، ومن العقوبات القانونية لمن يتجرأ على طبع شيء من الكتب بغير إذن مؤلفها، بخلاف عصر النسخ للكتب الخطية، فقد كان الدساسون والكذَّابون يروَّجون كتباً فيها ما فيها من الدَّجَل والكذب ما الله به عليم، ويُدخلون على كتب العلماء، وخصوصاً الصوفية الدساسات والأباطيل^(١).

وفي نهاية هذا المطلَّب وبعد هذا الكلام كُلُّه أقول: الظاهر من كل هذا الكلام أن خصومه، وحُسادَه من أدياء التصوف، وبعض الفقهاء المتحجِّرين قد ملأوا الدنيا حوله حقداً وحسداً، وافتراءً وكذباً وتضليلاً، لاسيما في كتبه المعروفة وأشهرها كتاب الطبقات الكبرى، وأن سلوك الإمام الشعراني وكتبه ودعوته كلها تنأى عن هذه الانحلالات الهادمة، وقد تبرأ منها ومَن دَسَّها عليه، ولم يغفل عن التنبيه في غير موضع

(١) مقدمة كتاب: أسرار أركان الإسلام للشعراني للشيخ عبد القادر عطا: ص ١٧. ولكن يجدر القول بأن هذا الكلام لا ينبغي حله على إطلاقه، بل إن الله تعالى قبض رجلاً سهر على تنقية الكتب الإسلامية، وخاصة كتب الصوفية، مما علق بها من الأكاذيب والخرافات وبينوا المدسوس فيها من الصحيح، من أمثال: شيخ الأزهر المرحوم عبد الحليم محمود في الكثير من بحوثه ودراساته عن التصوف الإسلامي منها كتاب: المدرسة الشاذلية وغيره من سلسلة قضية التصوف، والشيخ طه عبد الباقي سرور في كتابه: التصوف الإسلامي والإمام الشعراني، والشيخ عبد القادر عيسى رحمته الله في كتابه القيم: حقائق عن التصوف، والشيخ عبد القادر عطا في تحقيقاته لكتب الصوفية عامة وكتب الإمام الشعراني خاصة، والشيخ عبد الحفيظ القرني في كتابه: عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر، والشيخ الدكتور عبد الرحمن عميرة في مقدمة تحقيقه لكتاب الميزان الكبرى، وغير ذلك من المقالات التي نُشرت له، وغيرهم الكثير جزاهم الله خيراً.

(٢) حقائق عن التصوف للشيخ عبد القادر عيسى: ص ٥١٤.

من كتبه على أمر هؤلاء الدماسين، ولو قارن المنصفُ بين كلام الشعرائي رحمه الله الذي يعلن فيه تمسكه بالكتاب والسنة، وبين كلامه الموجود في الطبقات الكبرى لرأى تبايناً ظاهراً، ولظهر له كذب ما في الطبقات.

وأيضاً فإنه يصعب تصديق وجود هذه العبارات في كتابات شخص له كتابات متزنة في علوم القرآن، والحديث والفقه والأصول وغيرها، فهل يعقل أن يصل الرجل في الإتيان في علوم الشريعة لهذه الدرجة، ثم يكتب مثل هذه الخرافات والفسق والفجور.

والذي يظهر لي وينبغي أن يقال: إنَّ الدس والتزوير قد أخذنا نصيباً وافراً من كتبه، ولا بد من الاعتراف بأن ذلك قد حصل فيها مما يوجب على الإنسان الإنصاف في عدم نسبة هذه الشنائع لهذا الإمام الذي ما عرف عنه إلا التمسك الشديد بالكتاب والسنة، كما مر معنا في أثناء ترجمته، ومن ثناء العلماء عليه.

والله تعالى أعلم.

المبحث الخامس

عقيدة الإمام الشعراني، وفيها المطالب التالية:

وفيه أربعة مطالب:

* المطلب الأول: ملخص اعتقاد الإمام الشعراني كما هو مثبت في كتبه المعتمدة.

* المطلب الثاني: الإمام الشعراني والأشاعرة والماتريدية

* المطلب الثالث: موقف الإمام الشعراني من الآيات المتشابهة

* المطلب الرابع: موقف الإمام الشعراني من الحلول والاتحاد.

المطلب الأول

ملخص اعتقاد الإمام الشعراي كما هو مثبت في كتبه المعتمدة

يقول الإمام الشعراي رحمته الله في بيان عقيدته التي عاش عليها، ودعى إليها، وتبناها سواها من معتقدات، وقد صرح بهذه العقيدة في أكثر من كتاب من كتبه، بل إن كتاب (اليواقيت والجواهر) كله شرح لفصول هذه العقيدة، كما هو واضح للقارئ فيه، ومن أراد التوسع في شرحها، فليراجعها، فإن فيه الفائدة والنفع. يقول رحمته الله: «اعلم رحمك الله يا أخي أنه ينبغي لكل مؤمن أن يصريح بعقيدته وينادي بها على رؤوس الأشهاد، فإن كانت صحيحة شهدوا له بها عند الله تعالى، وإن كانت غير ذلك بينوا له فسادها ليتوب منها... فيا إخواني، ويا أحبابي رضي الله عنا وعنكم: أشهدكم أنني أشهد الله تعالى وأشهد ملائكته وأنبياءه أنني أقول قولاً جازماً بقائي: إن الله تعالى واحد لا ثاني له، مُنَزَّهٌ عن الصاحبة والولد، مَالِكٌ لا شريك له^(١)، مَلِكٌ لا وزير له، صَانِعٌ لا مُدَبِّرٌ معه، مَوْجُودٌ بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجده، بل كل موجود سواه مفتقر إليه في وجوده^(٢)...» وهو تعالى موجود بنفسه لا افتتاحت لوجوده، ولا نهاية لبقائه، بل وجوده مطلق.

(١) هذه العقيدة التي سبكرها الإمام الشعراي هنا، قريبة جداً من العقيدة التي أنبتها الإمام حجة الإسلام الغزالي في كتابه قواعد العقائد ص ٥٠-٧٠.

(٢) يدل على ما ذكر من أمور قوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسَبِّحْ لِلَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَظِيمًا﴾ وقال تعالى في سورة الأنعام: ﴿يَبْعَثُ الْجَنَّةِ وَالْأَرْضِ لَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَوْ نَكَلَّ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْفِي عَنْهُ عِلْمٌ﴾ وقوله تعالى في سورة الإسراء: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ مِنَ الدُّنْيَا دَكَّةً وَكَرِيهًا﴾ وقوله في سورة الإخلاص: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١) الله العكس^(٢) لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ يُولَدْ^(٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ^(٤)

(٣) دلت آيات القرآن الكريم على غناه تعالى عن العالمين، واحتياجهم و فقرهم إليه تعالى، وذلك كقوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْفَرِيقِ قَالُوا إِنَّا نَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَوِيْرٌ وَنَحْنُ أَفْضَاءُ سَتَكُنُّ مَنَا

قَائِمٌ بِنَفْسِهِ لَيْسَ بِجَوْهَرٍ" فيَقْدَرُ لَهُ الْمَكَانُ، وَلَا يَعْزِضُ" فيستحيل عليه البقاء، وَلَا يَجْسُمُ فيكون له الْجَهَةُ وَالتَّلَافُؤُ مُقَدَّسٌ عَنِ الْجِهَاتِ وَالْأَقْطَارِ، مَرْتَبِيٌّ بِالْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ"، استوى على عرشه كما قاله، وعلى المعنى الذي أراده"،.. له الآخرة والأولى" لا يَحُدُّهُ زَمَانٌ، وَلَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ، بَلْ كَانَ وَلَا مَكَانَ وَلَا زَمَانَ"، وهو الآن على ما عليه كان؛ لَأَنَّهُ خَلَقَ التَّمَكُّنَ وَالْمَكَانَ، وَأَنْشَأَ الزَّمَانَ، وَقَالَ: أَنَا الْوَاحِدُ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَزُودُهُ حِفْظُ الْمَخْلُوقَاتِ ٣.

قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْآلِيبَةَ يَمْتَرِ حَقٌّ وَتَقُولُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١﴾ وَقَوْلُهُ فِي سُورَةِ الْعَنْكَبُوتِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ عَلِيمٌ﴾، وَقَوْلُهُ فِي سُورَةِ فَاطِرٍ: ﴿يَتَابَا أَنَا أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾.

(١) الجواهر هو: ما يقبل التحيز. الحدود الأنيقة للشيخ زكريا الأنصاري: ص ٧١

(٢) العَرَضُ هو: الموجود الذي يحتاج في وجوده إلى موضع أي محل يقوم به، كالكُلُون المحتاج في وجوده إلى جسم يحلُّه ويقوم به. بنظر: التعريفات: ص ١٩٢، أو هو: ما لا يقوم بذاته بل بغيره. الحدود الأنيقة: ص ٧١.

(٣) وقال تعالى في سورة القيامة: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ نَارُهُ ﴿٢٠﴾﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِقٌ ﴿٢١﴾ قال العلماء: تكون رؤية الله تعالى للمؤمنين في الدنيا بالقلوب، وفي الآخرة بالآبصار بلا كيف ولا انحصار في الرؤيتين، لقوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾. بنظر: الفوائد الكشفية: ص ٢٧٥.

(٤) قال تعالى في سورة الفرقان: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ الرَّحْمَنُ فَتَشَلَّىٰ يَوْمَ خَيْرٌ﴾، وقال تعالى في سورة الرعد: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّجُودَ بِغَيْرِ عَمَلٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾، وقال تعالى في سورة طه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾.

(٥) وقال تعالى في سورة الليل: ﴿وَلَا تَأْخُذُكَ السَّاعَةُ بِالنَّفْسِ وَالْأَرْوَاحِ﴾.

(٦) أخرج البخاري في صحيحه، (٦٩٨٢)، وابن حبان في صحيحه، (٦١٤٢) عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ.

(٧) يشير إلى قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (البقرة: ٢٥٥).

لا يُشْبِهُ شَيْءٌ مِنْ صِفَاتِهِ صِفَاتِ الْمُحَدَّثَاتِ، تَعَالَى اللَّهُ أَنْ تَحُلَّهُ الْحَوَادِثُ، أَوْ أَنْ يَحُلَّهَا، أَوْ أَنْ تَكُونَ قَبْلَهُ، أَوْ أَنْ يَكُونَ بَعْدَهَا، بَلْ يُقَالُ: كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ، إِذِ الْقَبْلُ وَالْبَعْدُ مِنْ صَيَغِ الزَّمَانِ الَّذِي أَبَدَعَهُ، فَهُوَ الْقَيُّومُ الَّذِي لَا يَنَامُ، وَالْقَهَّارُ الَّذِي لَا يُرَامُ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: ١١).

خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَرْشَ، وَأَنْشَأَ الْكَرْسِيَّ، وَأَوْسَعَهُ الْأَرْضَ وَالسَّمَاءَ^(١)، اخْتَرَعَ اللَّوْحَ وَالْقَلَمَ الْأَعْلَى، وَأَجْرَاهُ كَمَا يَشَاءُ يَعْلَمُهُ فِي خَلْقِهِ إِلَى يَوْمِ الْفَضْلِ وَالْقَضَاءِ.

أَبَدَعَ الْعَالَمَ كُلَّهُ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ، خَلَقَ الْخَلْقَ، وَأَخْلَقَ^(٢) مَا خَلَقَ، أَنْزَلَ الْأَرْوَاحَ بِالْأَشْبَاحِ^(٣) أَمْنًا، وَجَعَلَ هَذِهِ الْأَشْبَاحَ الْمُنَزَّلَةَ إِلَيْهَا الْأَرْوَاحَ فِي الْأَرْضِ خَلْفًا، وَسَخَّرَهَا مَا فِي السَّمَوَاتِ، وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ^(٤)، فَلَا تَتَحَرَّكَ ذَرَّةٌ إِلَّا بِهِ وَعِنَهُ، خَلَقَ الْكُلَّ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ إِلَيْهِ، وَلَا مُوَجِّبٍ أَوْ جَبَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، لَكِنَّ عِلْمَهُ سَبَقَ، ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (الطلاق: ١٢) ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ (الجن: ٢٨) ﴿يَعْلَمُ الْغَيْبَ وَآخِى﴾ (طه: ٧)، ﴿يَعْلَمُ حَاسِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ (غافر: ١٩) وكيف لا يعلم شيئاً هو خَلَقَهُ ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (الملك: ١٤)، عِلِمَ الْأَشْيَاءِ قَبْلَ وَجُودِهَا، ثُمَّ أَوْجَدَهَا عَلَى حَدِّ مَا عِلِمَهَا، فَلَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ، لَمْ يَتَجَدَّدْ لَهُ عِلْمٌ عِنْدَ تَجَدُّدِ الْإِنْشَاءِ، بَعْلَمَهُ أَتَقَنَّ الْأَشْيَاءَ وَأَحْكَمَهَا، عِلِمَ الْكُلِّيَّاتِ عَلَى الْإِطْلَاقِ كَمَا عِلِمَ الْجَزْئِيَّاتِ بِإِجْمَاعٍ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ وَالِاتِّفَاقِ، فَهُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، فَتَعَالَى عَمَّا يَشْرَكُونَ.

(١) وقال تعالى في سورة البقرة، آية (٥٥): ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾.

(٢) أي: أبلى وأمات. ينظر: لسان العرب: ج ١٠/ ٨٨.

(٣) الشَّيْخُ هُوَ: مَا بَدَأَ لَكَ شَخْصُهُ مِنَ النَّاسِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْخَلْقِ، يُقَالُ: شَيْخٌ لَنَا أَيْ مِثْلُ، وَالْجَمْعُ أَشْبَاحٌ وَشُبُوحٌ.

ينظر: لسان العرب: ج ٢/ ٤٩٤، تاج العروس: ج ٦/ ٤٩٥.

(٤) وقال تعالى في سورة الجاثية: ﴿وَسَخَّرْنَاكُمْ إِنَّا سَمَوَاتٍ وَمَا يَلَاغِيكُمْ شَيْءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾.

فقال لما يريد فهو المدبّر للكائنات في عالم الأرض والسّموات... لا رادّ لأمره ولا معقّب لحُكمه، يؤرّي الملّك من يشاء، وينزع الملّك ممّن يشاء، ويعزّز ممّن يشاء، ويذلّ ممّن يشاء، ويهدي ممّن يشاء ويضلّ ممّن يشاء، ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، فالكفر والإنيان، والطّاعة والعصيان من مشيئته وحكمه وإرادته.

ولم يزلّ سبحانه وتعالى موصوفاً بهذه الإرادة أزلاً، والعالم معدوم، ثم أوجد العالم من غير تفكّر ولا تدبّر عن جهل فيعطيه التدبّر والتّفكّر علّم ما جهل، جَلّ وعلا عن ذلك، بل أوجدّه عن العِلْم السابق، وتعيين الإرادة الأزلية القاضية على العالم بما أوجده عليه من زمان ومكان وأكوان وألوان، فلا مُريد في الوجود على الحقيقة سواه، إذ هو القائل سبحانه: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (النكوير: ٢٩) وأنه تعالى كما علّم فأحكّم، وأراد فخصّ، وقدر فأوجد كذلك سمع ورأى ما تحرّك أو سكن أو نطق في الورى من العالم الأسفل والأعلى، لا يحجب سمعه البعد فهو القريب، ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد، يسمع كلام النفس في النفس، وصوت المماسة الحقيّة عند اللّمس، يرى سبحانه السّواد في الظّلماء، والماء في الماء، لا يحجبه الامتزاج ولا الظّللمات ولا النّور، وهو السّميع البصير.

تكلم سبحانه وتعالى لا عن صمت مُتقدّم، ولا سكون مُتوهم، بكلام قديم أزليّ كسائر صفاته، من علّمه وإرادته وقدرته، كلّم به موسى سماء التّنزيل والزّبور والتّوراة والإنجيل والفُرقان، من غير تشبيه ولا تكليف.

فكلامه سبحانه وتعالى من غير هأأة ولا لسان، كما أنّ سمعه من غير أصمخة^(١) ولا أذان، كما أنّ بصره من غير حدّة ولا أجفان، كما أنّ إرادته من غير قلب ولا جنان، كما أنّ علّمه من غير اضطراب ولا نظير في برهان، كما أنّ ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان.

(١) من الصّباح بالكسر، وهو نُقب الأذن الماضي إلى داخل إلى الرأس، والجمع أصمخة وصُمخ وصَمَخ ويقال: إنَّ الصّباح هو الأذن نُفْعَهَا. ينظر: لسان العرب: ج ٣ / ٣٤، تاج العروس: ج ٧ / ٢٩٣.

أَكْمَلَ صُنْعَ الْعَالَمِ وَأَبْدَعَهُ حِينَ أَوْجَدَهُ، إِنْ أَنْعَمَ فَنَعَمَ فَذَلِكَ فَضْلُهُ، وَإِنْ أَبَى لَمْ يَنْعَمْ فَذَلِكَ عَذْلُهُ، لَمْ يَتَصَرَّفْ فِي مُلْكِ غَيْرِهِ فَيُنْسَبُ إِلَى الْجُحُورِ وَالْحَيْفِ، وَلَا يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ لِسَوَاهُ حَكْمٌ فَيَتَصَفَّ بِالْجُرْعِ لَذَلِكَ وَالْخَوْفِ، كُلُّ مَا سِوَاهُ فَهُوَ تَحْتَ سُلْطَانِ قَهْرِهِ، فَهُوَ مُلْهُمُ نَفُوسِ الْمَكَلَّفِينَ التَّقْوَى وَالْفُجُورَ^(١)، وَهُوَ الْمُتَجَاوِزُ عَنْ سَيِّئَاتِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِهِ هُنَا وَفِي يَوْمِ النُّشُورِ.

وَكَمَا أَشْهَدْتُ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَجَمِيعَ خَلْقِهِ وَإِنَّا كُمْ عَلَى نَفْسِي بِالْإِيمَانِ بِمَنْ أَصْطَفَاهُ اللَّهُ وَاخْتَارَهُ وَاجْتَبَاهُ مِنْ خَلْقِهِ وَهُوَ سَيِّدُنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٌ ﷺ الَّذِي أَرْسَلَهُ إِلَى جَمِيعِ النَّاسِ كَافَةً بِشِيرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا، فَبَلَّغَ ﷺ مَا أُنْزِلَ مِنْ رَبِّهِ إِلَيْهِ، وَآدَى أَمَانَتَهُ، وَنَصَحَ أَمَّتَهُ، وَوَقَفَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى مَنْ حَضَرَهُ مِنَ الْآتِبَاعِ فَخَطَبَ وَذَكَرَ، وَخَوَّفَ وَحَذَّرَ وَوَعَدَ، وَأَوْعَدَ وَأَمْطَرَ وَأَرْعَدَ، وَمَا خَصَّ بِذَلِكَ التَّذْكِيرِ أَحَدًا دُونَ أَحَدٍ، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا هَلْ بَلَغْتُ؟» قَالُوا: «بَلَغْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ»، فَقَالَ ﷺ: «اللَّهُمَّ فَاشْهَدْ^(٢)».

وَلِئَلَّا يُؤْمِنَ بِمَا جَاءَ بِهِ ﷺ يَمَّا عَلِمْتُ بِهِ، وَيَمَّا لَمْ أَعْلَمْ، فَمَا جَاءَ بِهِ وَقَرَّرَ أَنَّ الْمَوْتَ عَنْ أَجَلٍ مُسَمًّى عِنْدَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤْخَرُ^(٣)، فَأَنَا مُؤْمِنٌ بِهَذَا إِيْمَانًا لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَا شَكَّ، كَمَا آمَنْتُ وَأَقْرَزْتُ أَنَّ السُّؤَالَ فِي الْقَبْرِ حَقٌّ، وَأَنَّ الْعَرْضَ عَلَى اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ الْخَوْضَ حَقٌّ، وَعَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ وَنُصَبُ الْمِيزَانِ حَقٌّ، وَتَطَايُرُ الصُّحُفِ حَقٌّ، وَالصُّرَاطُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَأَنَّ فَرِيقًا فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقًا فِي السَّعِيرِ حَقٌّ^(٤)، وَكَرَبَ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَى

(١) قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الشَّمْسِ: ﴿وَنُقُورُ وَمَا سَوَّيْنَاهَا ۖ فَلَمَّا كُنَّا فِي مَجْرَى دَعْوَانَا وَتَقَوَّيْنَاهَا﴾.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ، (١٦٥٢) (٤١٤١)، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ، (١٦٧٩) وَغَيْرُهُمَا.

(٣) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَنْقِضُونَ﴾.

(٤) قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الشُّورَى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْإِجْتِمَاعِ لَا رَبَّ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾.

طائفة حقٍّ، وأخرى لا يَحْزُنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ“ حَقٌّ، وَأَنَّ شَفَاعَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ وَصَالِحِي الْمُؤْمِنِينَ حَقٌّ، وَأَنَّ شَفَاعَةَ أَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ حَقٌّ، وَأَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ الْكِبَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ثُمَّ يُخْرَجُونَ مِنْهَا بِالشَّفَاعَةِ حَقٌّ، وَأَنَّ التَّائِيدَ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي النَّعِيمِ الْمُقِيمَ حَقٌّ“.

والتَّائِيدَ لِلْكَافِرِينَ وَالْمَنَافِقِينَ فِي الْعَذَابِ الْأَلِيمِ حَقٌّ“، وَأَنَّ كُلَّ مَا جَاءَتْ بِهِ الْكُتُبُ وَالرُّسُلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عُلِمَ أَوْ جُهِلَ حَقٌّ.

ونؤمن بأنَّ إِيْمَانَ أَهْلِ الْيَأْسِ لَا يَنْفَعُ صَاحِبَهُ، وَلَا يَسْعُدُ بِهِ لِعَدَمِ قَبُولِهِ، كإِيْمَانِ فِرْعَوْنَ، وَنُحْوِهِ يَمُنُّ آمَنَ وَقَدْ حَضَرَهُ الْمَوْتُ، وَعَايَنَ أَسْبَابَهُ؛ لِأَنَّهُ إِيْمَانٌ فِي غَيْرِ مُحَلٍّ التَّكْلِيفِ، فَأَشْبَهَ إِيْمَانُ أَهْلِ النَّارِ.

فهذه شهادتي على نَفْسِي أَمَانَةٌ عِنْدَ كُلِّ مَنْ وَصَلَتْ إِلَيْهِ بِوَدِّهَا إِذَا سُئِلَهَا حَيْثَمَا كَانَ، وَهذه عقيدة أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، وَهِيَ بِحَمْدِ اللَّهِ عَقِيدَتُنَا عَلَيْهَا حَيَاتِنَا، وَعَلَيْهَا نَمُوتُ، نَعْنَعُنَا اللَّهُ تَعَالَى بِهَذَا الْإِيْمَانِ، وَتَبَتْنَا عَلَيْهِ عِنْدَ الْإِنْتِقَالِ إِلَى الدَّارِ الْحَيَوَانِ،

(١) قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ: ﴿إِنَّ الْأَوَّلِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ مَنَّا مَبْعُدُونَ﴾ ﴿١٠٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَيَاتَهَا وَهُمْ فِي مَا أَشْنَعَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٨﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَنَلْفَقَهُمُ الْمَلَائِكَةُ مَقَدًا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٠٩﴾.

(٢) قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٢٠٢﴾ وَقَالَ فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَسَكَرَنَ طَلِبَةً فِي جَنَّاتٍ عِنْدَ وَرِثَتِهِمْ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَّيْسَ بَمُتَغَيَّرٍ ذَلِكَ هُوَ الْفَرْدُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٩٠﴾.

(٣) قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآمَنُوا وَهُمْ كَافَرٌ أَوَّلَٰئِكَ أَصْحَابُ الْغَايَةِ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٢٦٢﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَجُوعُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُشْكِرُونَ ﴿٢٦٣﴾ وَقَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الزُّمَرِ: ﴿إِنَّ الْمُشْرِكِينَ فِي عَذَابٍ مُتَسَاوِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ لَا يَفْرَقُ عَنْهُمْ فِيهِمْ بَلِيَّةٌ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي الْعَذَابِ الْأَلِيمِ لَأَشَدُّ مِنْ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ ﴿٨٤﴾.

وَأَحَلَّنَا دَارَ الْكَرَامَةِ وَالرَّضْوَانِ، وَحَالَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ دَارِ^(١) سَرَايِلِ أَهْلِهَا مِنْ قَطْرَانٍ وَجَعَلْنَا
 مِنَ الْعِصَابَةِ الَّتِي تَأْخُذُ كَتَبَهَا بِالْأَيَّانِ، وَمَنْ انْقَلَبَ عَنِ الْخَوْصِ وَهُوَ رَيَّانٌ، وَرَجَّحَ لَهُ
 الْمِيزَانَ، وَثَبَتَ مِنْهُ عَلَى الصِّرَاطِ الْقَدَمَانِ، إِنَّهُ الْمُنْعَمُ الْخَنَانُ، آمِينَ اللَّهُمَّ آمِينَ.^(٢)

المطلب الثاني

الإمام الشعرائي والأشاعرة والماتريدية

يرى الإمام الشعرائي - كغيره من العلماء^(٣) - أنَّ عقيدة الأشاعرة والماتريدية هي

(١) هي دار جهنم نعوذ بالله تعالى منها، ومن أي عمل يقربنا منها، وقد قال تعالى عنها وعن أهلها في سورة
 إبراهيم: ﴿وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝ سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَتَقْنَى وَجُوهُهُمْ
 النَّارُ ۝﴾.

(٢) اليواقيت والجواهر: ج ١/ ١٨ - ٢٢، القواعد الكشفية: ص ٨٢ - ١٩٠، بنصرف يسير.

(٣) قال الإمام القاضي عياض المالكي - في كتابه ترتيب المدارك: ج ٥/ ٢٤ - ٢٥ دار مكتبة الحياة - عن الإمام
 الأشعري ومذهبه المعروف: «صنّف لأهل السنة التصانيف، وأقام الحجج على إثبات السنّة، وما نفاه أهل البدع
 من صفات الله تعالى ورؤيته، وقدم كلامه وقدرته قال: تعلّق بكتبه أهل السنّة، وأخذوا عنه، ودرسوا عليه،
 وتفقهوا في طريقه، وكثر طلبه وأتباعه، لتعلّم تلك الطرق في الذب عن السنة، وبسط الحجج والأدلة في نصر
 الملة، فسمّوا باسمه فعرفوا بذلك - يعني الأشاعرة - ... فأهل السنة من أهل المشرق والمغرب، بحججه يمتحنون
 وعلى منهاجه يذهبون، وقد أثنى عليه غير واحد منهم، وأنشأ على مذهبه وطريقه.»

- وقال الإمام القاضي ابن فرحون المالكي عنه بعد أن ذكر كلاماً قريباً من كلام القاضي عياض في كتابه الديباج
 المذهب: ص ١٩٤ - ١٩٥ دار الكتب العلمية - بيروت: «صنّف في ذلك التصانيف المبسوطة التي نفع الله بها
 الأمة، وناظر المعتزلة وظهر عليهم، ولأبي الحسن من التأليف المشهورة كتب كثيرة جداً عليها معول أهل السنّة
 ككتاب الموجز وكتاب التوحيد والقدر وكتاب الأصول الكبير وكتاب خلق الأفعال الكبير وكتاب الصفات
 وكتاب الاستطاعة وكتاب الرؤية... ومقالات الإسلاميين... ومن وقف على تأليفه رأى أن الله تعالى أبده
 برفيقه.»

- وقال الإمام التاج السبكي رحمته الله في معيد النعم وميد النعم: «وهؤلاء الحنفية والشافعية والمالكية وفضلاء
 الحنابلة في العقائد بد واحدة كلهم على رأي أهل السنة والجماعة يدينون الله تعالى بطريق شيخ السنة أبي الحسن

عقيدة السَّواد الأعظم من هذه الأمة وهي العقيدة التي تبنَّها ودَافَعَ عنها كبارُ أئمَّة الإسلام الذين ملأَ عِلْمُهُمْ مَشارِقَ الأرض ومَغَارِبُهَا، وَأَطْبَقَ النَّاسُ عَلَى فَضْلِهِمْ وعِلْمِهِمْ ودينِهِمْ، بل هم جَهاِزَةٌ علماء أهل السُّنَّة الأفاضل، الذين وَقَفُوا - وما يَزَالُونَ - في وجه طُغيان الفِرَق المُنحَرِفَةِ عن جادة الحَقِّ والصَّواب، فهم طوائف المُحدِّثين والفُقهاء والمُفسِّرين من الأئمَّة الأعلام، كالإمام الباقلاني والإمام ابن فُورَك والإمام البَاجي والإمام أبي القاسم القُشيري والإمام البيهقي والإمام الجُويني والإمام الغزالي والإمام الفخر الرَّازي والإمام ابن عساكر والإمام ابن الصلاح والإمام العز ابن عبد

الأشعري رَحِمَهُ اللهُ..... وبالجملة: عقيدة الأشعري هي ما تضمنته عقيدة أبي جعفر الطحاوي التي تلقاها علماء المذاهب بالقبول، ورضوها عقيدة.»

- وقال الإمام المحقق جلال الدين المحلي في البدر الطالع: ج ٢/ ٤٩١ شارحاً لكلام الإمام التاج السبكي: «و نرى أن أبا الحسن علي بن إسماعيل الأشعري وهو من ذرية أبي موسى الأشعري الصحابي إمام في السنة أي الطريقة المعتدلة مقدم فيها على غيره... ولا الثقات لَمَن تَكَلَّمَ فيه بِمَا هو بريء منه.»

- وقال الإمام المالكي الكبير أحد القروي المعروف بِحُلُولِهِ في كتابه الضياء اللامع: ج ٢/ ٦٢٤: «وأما كون الإمام أبي الحسن الأشعري إماماً في السنة مقدماً، فهذا لا خفاء فيه عند الأئمة، وكفى بذلك انتساب أئمة أهل السنة إليه، فيقال: الأشعريون....»

- وقال الإمام المحقق ابن عابدين الحنفي في حاشيته: ج ١/ ٤٩ ما نصه: قوله: «(عن معتقنا) إي عما نعتفده من غير المسائل الفرعية مما يجب اعتقاده على كل مكلف بلا تقليد لأحد، وهو ما عليه أهل السنة والجماعة وهم الأشاعرة والماتريدية، وهم متوافقون إلا في مسائل يسيره أرجعها بعضهم إلى الخلاف اللفظي كما بين في عمله.»

- وهو ما قاله كثير من الأئمة كالإمام الأصولي الكبير بدر الدين الزركشي في تشنيف الماسع: ج ٢/ ٣٥٥-٣٥٦، والإمام الحافظ ولي الدين العراقي في الفَيْثُ الهامع: ص ٧٩٣، وشيخ الإسلام ذكرى الأنصاري في غاية الوصول: ص ١٦٠. وقال الإمام الحافظ الكبير جلال الدين السيوطي في شرح الكوكب الساطع: ج ٢/ ٨٧٣:

والأشعري الحُجَّةُ المُعَظَّمُ إمامنا في السُّنَّة المُقَدَّمُ ومَحْصَلَةُ الكلام كما قال الإمام الزركشي في تشنيف الماسع: ج ٢/ ٣٥٥: لا الثقات لما نسب إليه الكَرَامَةُ والحُسْنُوة، فالقوم أعداء له وخصوم، وهو إما مُتَعَمِّلٌ، أولم يفهموا مراده، وقد بَيَّنَّ ذلك ابن عساكر في كتابه تبين كذب المقرري فيما نسب للأشعري.»

السلام والإمام النووي والإمام تقي الدين السبكي وولده الإمام تاج الدين السبكي، والإمام الحافظ العراقي وولده الإمام ولي الدين العراقي والإمام التستفي والإمام سعد الدين التفتازاني والإمام ابن حجر العسقلاني والإمام بدر الدين العيني والإمام جلال الدين المحلي والإمام الكمال بن الهمام والإمام جلال الدين السيوطي والإمام الشيخ زكريا الأنصاري، والإمام شهاب الدين القسطلاني والإمام شهاب الدين الرملي وولده الإمام شمس الدين الرملي والإمام الخطيب الشربيني، والإمام الفقيه المحدث ابن حجر الهيتمي غيرهم الكثير، رحمهم الله تعالى^(١). فهؤلاء نموذجاً حياً عن كبار أئمة الإسلام الذين انتشرت علومهم في خدمة الإسلام، وتراجمهم ومؤلفاتهم تدلُّ على مذهبهم الاعتقادي لمن أراد أن يقف عليه.

وليس الأشاعرة والماتريدية - كما يصوِّر البعض - فرقة مباينة لأهل السنة والجماعة، بل هم القلب النابض واللسان الناطق المدافع عن أهل السنة بل عن الدين الإسلامي كله، ولم يكن مذهب الإمام الأشعري مذهباً بدعياً محدثاً، مخالفاً ومغايراً لما كان عليه السلف الصالح عليهم السلام، بل كان مذهبهم مقررّاً لواقع السلف، مُناضلاً عما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، فعاش على هذا الأمر، ومات عليه، وجاء من بعده أصحابه وتلاميذه الأفذاذ الذين هم بحق منارات للعلم والمعرفة في هذه الأمة، فكانوا كلِّامهم مدافعين عن الدين وعن سنة سيد المرسلين ﷺ، وهذا ما شهد به كبار علماء الأمة.

- قال الإمام التاج السبكي رحمته الله: «اعلم أن أبا الحسن لم يبتدع رأياً، ولم يُنشئ مذهباً، وإنَّما هو مُقرِّر لمذاهب السلف، مُناضِلٌ عما كانت عليه صحابة رسول الله ﷺ، فالانتساب إليه إنَّما هو باعتبار أنَّه عقَدَ على طريق السلف نطقاً وتمسكاً به، وأقام

(١) ينظر مفاهيم يجب أن تصحح للميد محمد علوي المالكي: ص ١١٩، البيان لفضيلة مفتي مصر الشيخ علي جمعة: ص ١٣١-١٣٧.

الحُجج والبراهين عليه، فصار المقتدي به في ذلك، السالكُ سبيلَه في الدلائل يُسمَّى أشعرياً، ولقد قلتُ مرَّةً للشيخ الإمام - يعني والده - رحمته: أنا أعجب من الحافظ بن عساكر في عدِّه طوائف من أتباع الشيخ، ولم يذكر إلا نزرًا يسيراً وعدداً قليلاً، ولو في الاستيعاب حقه لاستوعب غالب علماء المذاهب الأربعة فإنَّهم برأي أبي الحسن يدينون الله تعالى، فقال إنها ذكر من اشتهر بالمناضلة عن أبي الحسن، وإلا فالأمر على ما ذكرتُ من أنَّ غالبَ علماء المذاهب معه، وقد ذكر الشيخ شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام أن عقيدته - يعني الإمام الأشعري - اجتمع عليها الشافعيَّة والمالكيَّة والحنفية وفضلاء الحنابلة، ووافقَه على ذلك من أهل عصره شيخ المالكية في زمانه أبو عمرو بن الحاجب وشيخ الحنفية جمال الدين الحصري رحمته»^١.

- وقد بعث مُحدِّث زمانه وشيخ السُنَّة في وقته الإمام البيهقي رحمته، برسالة كتبها إلى عميد المُلْك، بيَّن فيها مذهبَ الإمام الأشعري ومكانته في العلم والدين، وهي رسالة طويلة، أكتفي بنقل شيء منها، فيقول: «وكانه خفي عليه - أي عميد المُلْك - أدام الله عزَّه حالَ شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمة الله عليه ورضوانه، وما يرجع إليه من شرف الأصل، وكُبر المحلِّ في العلم والفضل، وكثرة الأصحاب من الحنفية والمالكية والشافعية الذين رغبوا في علم الأصول، وأحبوا معرفة دلائل العقول...، وفضائل الشيخ أبي الحسن ومناقبه أكثر من أن يمكن ذكرُها في هذه الرسالة؛ لما في الإطالة من خشية الملاله، لكنِّي أذكر بمشيئة الله تعالى من شرفه بآبائه وأجداده، وفضله بعلمه وحسن اعتقاده، وكبر محلِّه بكثرة أصحابه ما يحمله على الذب عنه، وعن أتباعه، ثم أخذ البيهقي في ذكر ترجمة الشيخ وذكر نسبه، ثم قال: إلى أن بلغت النوبة إلى شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمته، فلم يُحدِّث في دين الله حدَّثاً، ولم يأت فيه ببدعة، بل أخذ أقاويل

(١) طبقات الشافعية الكبرى للتاج السبكي: ج ٣ / ٣٦٥.

الصَّحابة والتابعين، ومن بعدهم من الأئمة في أصول الدين (العقيدة)، فنصرها بزيادة شرح وتبيين، وأنَّ ما قالوا وجاء به الشرع في الأصول صحيح في العقول، بخلاف ما زعم أهل الأهواء من أن بعضه لا يستقيم في الآراء، فكان في بيانه وثبوته ما لم يدُلَّ عليه أهل السنة والجماعة، ونصرة أقاويل من مضى من الأئمة كأبي حنيفة وسفيان الثوري من أهل الكوفة والأوزاعي وغيره من أهل الشام، ومالك والشافعي من أهل الحرمين، ومن نَحَّوهما من أهل الحجاز وغيرها من سائر البلاد، وكأحمد بن حنبل وغيره من أهل الحديث والليث بن سعد وغيره وأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري وأبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري إمامي أهل الآثار وحُفَّاظ السنن التي عليها مدار الشرع إلى أن قال: «صار رأساً في العلم من أهل السنة في قديم الدهر وحديثه»^(١).

- وهذا الكلام المتقدم عن الأئمة في حق الإمام الأشعري ومذهبه، هو نفس ما قاله الإمام الشَّعْرَائِي، وتبنَّاه في كتبه العقائدية، ونادى به في دروسه العلمية، وهذه العبارات هي من إحدى مقالاته في ذلك، فيقول: «ثُمَّ لَا يَخْفَى عَلَيْكَ يَا أَخِي أَنَّ مَدَارَ جَمِيعِ عَقَائِدِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يَدُورُ عَلَى كَلَامِ قَاطِنَيْنِ: أَحَدُهُمَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو مَنْصُورٍ الْمَاتَرِيدِيُّ، وَالثَّانِي الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ، فَكُلٌّ مِنْ تَبِعِيَّيْهِمَا أَوْ أَحَدُهُمَا اهْتَدَى، وَسَلَّمَ مِنَ الزَّيْغِ وَالْفَسَادِ فِي عَقِيدَتِهِ، وَقَدْ ظَهَرَ أَتْبَاعُ الْمَاتَرِيدِيِّ فِيهَا وَرَاءَ نَهْرٍ سِيحُونَ، وَظَهَرَ أَتْبَاعُ الشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ فِي أَكْثَرِ الْبِلَادِ كَخِرَاسَانَ وَالْعِرَاقَ وَالشَّامَ وَمِصْرَ وَالْمَغْرِبَ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْبِلَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ، فَلِذَلِكَ صَارَ غَالِبَ النَّاسِ إِذَا

(١) هذه الرسالة الهامة أوردها بسنده إلى الإمام البيهقي الإمامُ التاج السُّبْكِيُّ في طبقاته «الكبرى» ج ٣/ ٣٩٥-٤٠٠ وانظر ترجمة الإمام الأشعري بالتفصيل في: وفيات الأعيان للإمام ابن خلكان: ج ٣/ ٢٨٤-٢٨٥، سير أعلام النبلاء: ج ١٥/ ٨٥-٩٠، طبقات الشافعية الكبرى: ج ٣/ ٣٤٧-٤٤٤، طبقات الشافعية لاسن قاضي شهبة: ج ١/ ١١٣-١١٤.

(٢) في القواعد الكشفية: ص ٩٠-٩١، واليوافيت والجواهر: ج ١/ ١٦-١٧.

يقولون إذا مدحوا عالماً: فلان عقيدته أشعرية صحيحة، وليس مرادهم نفْيَ صحة عقيدة غير الأشعري من الماتريدية وغيرهم من أئمة الكلام السابقين على الإمام الأشعري».

المطلب الثالث

موقف الإمام الشَّعراني من الآيات المتشابهة

جاء في كتاب الله تعالى، وفي السُّنة الصَّحيحة، نُصوصٌ تُنسبُ إلى الله تعالى صفاتٌ يوهم ظاهرها تشبيه الحقِّ تبارك وتعالى في هذه الصِّفات بِخلقه، كالنُّصوص التي تُثبت أنَّ الله تعالى يَدُّ، أو أنَّ الله تعالى وجهاً، أو أنَّ الله تعالى عيناً وأعيناً، أو أنَّ الله قَدَمًا أو أصابع، أو أنَّ الله تعالى استوى على العرش، ونحو ذلك، وقد لَحَّص الإمام الشَّعراني القول في هذه المسألة، وبيَّن ما هو الأسلم فيها، ومُلَحَّص قوله: أنه يجب الإيمان بهذه الآيات على مراد الله تعالى، مع وجوب تنزيهه تعالى عن ظاهر تلك الألفاظ التي تُوهم تشبيهه بالمخلوق، وهذا هو الأسلم، وذهب إلى أنَّ التأويل بشكل عام لا يوافق الأدب مع الله تعالى، ولكن إذا دُعيت للتأويل ضرورة أو مصلحة فإنَّ للعلماء أن يؤوَّلوا، من غير جزمٍ بأنَّ هذا هو مرادُ الله تعالى، ثم بيَّن أصل المسألة وعَرَض أقوال العلماء فيها، فقال:

«إنَّ أهل الله تعالى قاطبة أجمعوا على أنه يجب الإيمان بآيات الصِّفات وأخبارها على حدٍّ ما يعلمه الله تعالى، وعلى حدٍّ ما تقبله ذاته المقدَّسة، وما يليق بجلاله، ولا يجوز لنا ردُّ شيء من ذلك، ولا تكييفه، ولا نسبة ذلك إلى الحق جل وعلا على حدٍّ ما ننسبه إلينا؛ وذلك لأننا جاهلون بذاته تعالى في هذه الدار، وفي الآخرة لا ندرى كيف يكون الحال وكل من ردَّ شيئاً أثبتَه الحق تعالى لنفسه على ألسنة رسله، فقد كفر بما جاء من عند الله، وكل من آمن ببعض ذلك وكفر ببعضٍ فقد كفر بذلك، وكل من آمن بذلك، ولكن

شبه في نسبة ذلك إليه مثل نسبته إلينا، أو توهم ذلك، أو خطر على باله، أو تصوّره، أو جعل ذلك ممكناً... فقد جهل وما كفر»^(١).

ثم قال: «اختلفوا هل يؤوّل المشكل أم يفوّض عِلْمُ معناه المراد إلى الله تعالى مع تنزيهنا له عن ظاهر اللفظ حال تفويضنا؟ فمذهب السلف التسليم ومذهب الخلف التأويل، ثم إنهم اتّفقوا سلفاً وخلفاً على أن جهلنا بتفصيل ذلك لا يقدح في اعتقادنا المراد منه مجملاً، قالوا: والتفويض أسلم، والتأويل إلى الخطأ أقرب، مع ما في التأويل من فوات كمال الإيمان بآيات الصفات؛ لأنّ الله تعالى ما أمرنا أن نؤمن إلا بعين اللفظ الذي أنزله، لا بما أولناه بعقولنا، فقد لا يكون ذلك التأويل الذي أولناه يرضاه الله تعالى،.....

ثم قال: قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته^(٢): وإنما شرطوا التنزيه حال التفويض لينبّهوا على اتفاق السلف والخلف على التنزيه عن ظاهر اللفظ على حد ما تتعلّقه الناس لكون حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق، فلا يجوز حل صفات الحق تعالى على ما يتعلّل من صفات الخلق»^(٣). ثم قال بعد ذلك: «فاعلم ذلك يا أخي، وانسب آيات الصفات وأخبارها إلى الله على علم الله فيها، أو بتأويل يقبله لسان العرب فيها، لكن لا يخفى نقص إيمان المؤوّل من حيث إنّ الله تعالى أمره أن يؤمّن بها أنزله الله، لا بما أوّله عقله فقد لا يكون الأمر الذي أوّله يرضاه الله تعالى»^(٤). ففي كلامه هذا يقرر: أنّ الأصل هو التفويض مع التنزيه، وأنّ التأويل جائز من أهله بشرطه الآتي ذكره، وهو مذهب الأشاعرة، كما جاء في جوهره التوحيد للعلامة إبراهيم اللقاني المالكي:

(١) القواعد الكشفية: ص ٢٤١-٢٤٢.

(٢) وهي حاشية على شرح المحلي على جمع الجوامع في الأصول، المسماة بالدرر اللوامع.

(٣) ينظر: غايه الوصول للشيخ زكريا الأنصاري: ص ١٥٤.

(٤) القواعد الكشفية: ص ٢٤٨.

وَكُلُّ نَصٍّ أَوْ هَمَّ التَّشْبِيهَا أَوَّلُهُ أَوْ قَوْضُ وَرُمَ تَنْزِيهَا^(١)

نُمَّ إِنَّهُ أَعْطَى الْمُذَرَّ لِلْعِلْمَاءِ الَّذِينَ أَوَّلُوا هَذِهِ الْآيَاتِ - وَلَمْ يُخْرِجْهُمْ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ،
وَلَمْ يَصْنَعْهُمْ مَعَ الْفِرْقِ الضَّالَّةِ، وَلَمْ يَنْتَعِمْ بِنَعَوَاتِ التَّبْدِيعِ وَالتَّفْسِيقِ لِجَرْدِ أَتْهَمَ أَوَّلُوا -
بِأَنَّ تَأْوِيلَهُمْ كَانَ لِلْحَاجَةِ وَالْمَصْلَحَةِ، فَقَالَ:

«وَمَا أَوَّلَ الْعِلْمَاءُ بِاللَّهِ تَعَالَى إِلَّا عِنْدَ الضَّرُورَةِ^(٢)»، كَخَوْفِهِمْ عَلَى الْعَامَّةِ الَّذِينَ لَمْ
يَصِلُوا إِلَى فَهْمِ التَّنْزِيهِ مِنْ مَحْظُورٍ، كَتَشْبِيهِهِ وَتَمَثِيلٍ، وَدَلِيلُهُمْ فِي ذَلِكَ قَوْلُ الْحَقِّ تَعَالَى فِي
حَدِيثِ مُسْلِمٍ^(٣) وَغَيْرِهِ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: يَا ابْنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تُعْذِنِي» يَا
ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتُمْكَ فَلَمْ تُطْعَمْنِي إِلَى آخِرِ النَّسَقِ، فَإِنَّ الْحَقَّ تَعَالَى لَمَّا رَأَى عَبْدَهُ تَوَقَّفَ
فِي ذَلِكَ، وَقَالَ: يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ وَكَيْفَ أَطْعَمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ؟ أَوَّلَ لَهُ ذَلِكَ وَقَالَ: «أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تُعْذِهِ، أَمَا عَلِمْتَ
أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ» «أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا جَاعَ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ

(١) ينظر: شرح صحيح مسلم: ج ٣/ ١٩، إيضاح الدليل للإمام ابن جماعة: ص ١١٦ إلى آخر الكتاب، مع مقدمته
القيمة للشيخ وهبي غاوي الألباني، إنحاف الكائنات للسبكي: ص ٢٥، اليواقيت والجواهر
للشعراني: ج ١/ ١٨٥-١٩٠، مرقاة المفاتيح للإمام ملا علي القاري: ج ١/ ٢٦٠ شرح الصاري على جوهره
التوحيد: ص ٢١٥-٢٢٠، عون المريد بشرح جوهره التوحيد للأستاذ عبد الكريم تسان ومحمد الكيلاني:
ج ١/ ٤٤٢-٤٩٠، العقيدة الإسلامية وأسرها للعلامة الراحل الدكتور عبد الرحمن حنكة: ص ٢١٦-٢٢١.

(٢) وهذا قول كثير من علماء أهل السنة، من أن التأويل إنما هو عند الحاجة والضرورة، منهم الإمام النووي، في
المجموع: ج ١/ ٢٥ والإمام بدر الدين بن جماعة المتوفى سنة (٧٢٨هـ) في كتابه إيضاح الدليل: ص ١١٨-١٢٢،
ومنهم أيضاً الشيخ محي الدين بن عربي، كما نقل عنه الإمام الشعراني في اليواقيت الجواهر: ج ١/ ١٨٦،
فقال: «فكلامه مماثل إلى التسليم، وعدم التأويل إلا إن خفنا على إنسان وقوعه في محذور إذا لم نزول، فيتعين حينئذ
التأويل». وغيرهم من العلماء، وانظر مقدمة الشيخ وهبي الألباني على كتاب إيضاح الدليل: ص ٦١-١٠٩ فإنه
جزأه الله خيراً أفاد وأجاد.

(٣) صحيح مسلم: ج ٤/ ١٩٩٠، (٢٥٦٩).

لوجدت ذلك عندي». فاعلم ذلك والحمد لله رب العالمين^(١).

وقال أيضاً في بيان اضطراب العلماء للتأويل هذا الكلام: وما نُقل عن أحدهم أنه أوّل شيئاً من آيات الصفات وأخبارها فإنما ذلك رخصة بالقاصرين، وتسكيناً لاضطراب عقولهم حين تَحَيَّرت في الجَمْع بين الأدلّة الواردة في التَّنْزِيه، والواردة فيما يَقْرُب من التَّشْبِيه، ولو أنهم كانوا يَسْتَحْضِرُونَ أَنَّ حَقِيقَةَ الْحَقِّ جَلٌّ وَعِلًّا مُخَالِفَةٌ لَسَائِرِ الْحَقَائِقِ مَا أَحْجَوْا أَحَدًا مِنَ الْأُثْمَةِ إِلَى التَّأْوِيلِ، بَلْ كَانَ أَحَدُهُمْ يُوْمن بِجَمِيعِ مَا وَرَدَ مِنْ آيَاتِ الصِّفَاتِ وَأَخْبَارِهَا عَلَى عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ، وَلَوْ لَمْ يَتَعَقَّلْهُ، فَإِنَّ الْحَقَّ تَعَالَى لَمْ يُكَلِّفْ أَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ بِمَعْرِفَةِ كُنْهِ الصِّفَاتِ، وَإِنَّمَا كَلَّفَهُمُ بِالْإِيْمَانِ بِهَا فَقَطْ، وَمِنْ هُنَا قَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ: كُلُّ مَا خَطَرَ بِإِلَاحِ اللَّهِ بِخِلَافِ ذَلِكَ...، وَسَمِعْتُ مُوَلَانَا شَيْخَ الْإِسْلَامِ زَكَرِيَا رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ: مَنْ تَوَقَّفَ فِي إِيْمَانِهِ فِي آيَاتِ الصِّفَاتِ وَأَخْبَارِهَا عَلَى التَّأْوِيلِ فَاتَّهَ كِهَالُ الْإِيْمَانِ بِآيَاتِ الصِّفَاتِ، فَإِنَّ الْحَقَّ تَعَالَى لَمْ يُكَلِّفْهُ إِلَّا بِالْإِيْمَانِ بِعَيْنِ مَا أُنْزِلَ لَا بِتَأْوِيلِهِ بِعَقْلِهِ، فَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ التَّأْوِيلُ مِمَّا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ..... اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُوَوَّلَ أَحَدُهُمْ شَيْئًا مِنْهَا بِمَصْرَفٍ شَرْعِيٍّ لِيَنْ رَأَى عِنْدَهُ ضَعْفَ إِيْمَانِهِ، فَمَثَلُ ذَلِكَ لَا حَرَجَ عَلَيْهِ فِي التَّأْوِيلِ بَلْ قَدْ يَجِبُ^(٢).

وهذا الكلام قريب جداً من كلام الإمام المُجْمَعِ عَلَى جَلَالَتِهِ وَفَضْلِهِ وَعِلْمِهِ الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ النَّوَوِي رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَدْ قَالَ^(٣) بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَذْهَبِي الْعُلَمَاءِ فِي التَّأْوِيلِ، وَأَنْ طَرِيقَ السَّلَفِ أَسْلَمُ^(٤): «إِذَا لَا يُطَالَبُ الْإِنْسَانُ بِالْحَقْوُصِ فِي ذَلِكَ، فَإِذَا اعْتَقَدَ التَّنْزِيهَ فَلَا حَاجَةَ

(١) القواعد الكشفية: ص ٢٤٨-٢٤٩.

(٢) ميزان العقائد الشّرعيّة للإمام الشّرعيّ: ق ١/ب، وهو مخطوط يرسّ الله طبعه بعونه وكرمه.

(٣) في مقدّمة المجموع: ج ١/٢٥.

(٤) قال الإمام النووي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ: ج ٣/١٩: «اعلم أنّ لأهل العلم في أحاديث الصفات وآيات الصفات قولين:

إلى الخوض في ذلك والمخاطرة فيما لا ضرورة، بلا حاجة إليه، فإن دعت الحاجة إلى التأويل لِرَدِّ مُبتدع ونحوه تأولوا حيثنذ، وعلى هذا يُحمل ما جاء عن العلماء في هذا والله أعلم».

المطلب الرابع

موقف الإمام الشَّعراني من الحلول والاتحاد

إنَّ فكرة الحلول والاتحاد أو ما يُسمَّى بوحدة الوجود، فكرة إلهادية قديمة، عريقة في العبادات الهندية والديانات البوذية، وخلاصتها التي تُقرَّبها إلى العقول، أنَّ أصحابها انقسموا إلى فريقين:

فريق يرى أن الله - تعالى عما يقولون علواً كبيراً - روحاً، ويرى العالمَ جسماً لذلك الروح، وأن الإنسان إذا سَمَا وتطهَّر، ارتفع فالتصق بالروح - التي هي على زعمهم وكفرهم الله - ففني فيها، فذاق السعادة الكبرى، وظفر بالخلود الدائم.

أحدهما: وهو مذهب معظم السلف أو كلهم أنه لا يُتكلَّم في معناها، بل يقولون: يجب علينا أن نؤمن بها، ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته، مع اعتقادنا الجازم أنَّ الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وأنه منزَّه عن الشَّجْسُم والانتقال والتحيز في جهة، وعن سائر صفات المخلوق، وهذا القول هو مذهب جماعة من التكلِّمين واختاره جماعة من محققيهم، وهو أسلم.

والقول الثاني: وهو مذهب معظم التكلِّمين أنَّها تتأوَّل على ما يليق بها على حسب مواقعها، وإثنا يورغ تأويلها لمن كان من أهله، بأن يكون عارفاً بلسان العرب، وفواعل الأصول والفروع، ذارياً في العلم...

- وقال أيضاً في نفس الكتاب: ج ٦/٣٦، بعد أن ذكر حديث التَّزْوِل: "وفي هذا الحديث وشبهه من أحاديث الصفات، وفيه مذهبان مشهوران للعلماء: أحدهما: وهو مذهب جمهور السلف وبعض التكلِّمين أنه يؤمن بأنَّها حقٌّ على ما يليق بالله تعالى، وأنَّ ظاهرها المتعارف في حقنا غير مراد، ولا يُتكلَّم في تأويلها، مع اعتقاد تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوق، وعن الانتقال والحركات وسائر سمات الخلق، والثاني: مذهب أكثر التكلِّمين وجماعات من السلف، وهو تحكي هنا عن مالك والأوزاعي، أنَّها تتأوَّل على ما يليق بها بحسب مواطنها." وانظر أيضاً المجموع: ج ١/٢٥ من أن التأويل إنما هو عند الحاجة، وقد تقدم.

وفريق آخر يرى أن جميع الموجودات لا حقيقة لوجودها غير وجود الله، فكل شيء في زعمهم وكفرهم هو الله، والله هو كل شيء، والموجودات صوره، وهو يتعدّد بتعدّد الصور تعدّداً حقيقياً واقعيّاً في نفس الأمر.

تلك هي فكرتهم في وحدة الوجود، وهي سفسطة لا يقبلها منطق سليم، ولا عقل ولا شرع، فهي تذهب بالشرائع كافة، وتتل من الكمال والجلال الواجب لله سبحانه وتعالى، وتُبطل الجزاء والعقاب والجنّة والنار، والحياة الأخروية، كما أنّها تُبطل الحدود بين الخالق والمخلوق؛ لأنّها تجعلها شيئاً واحداً.^(١)

وهذه الفكرة الخطيرة، والإفك الأكبر، واللغو الإلحادي الفاجر، - الذي أُلصق ظلماً وعدواناً برجال التصوف الكبار وهم منه براء -^(٢) حاربه العلماء من محدّثين ومُتكلّمين وفقهاء وصوفية، وحذّروا منه ومن قائله أشد التحذير، ومن بين هؤلاء العلماء الإمام الشَّعْرَانِيّ، وذلك في أكثر كتبه، وفي أكثر من مناسبة، بل إنه وصف هذه الفكرة وقائلها بأشنع الأوصاف وأقبحها، وهذه بعض النصوص عنه التي ثبت ذلك. قال: «لا حلّول ولا اتّحاد، إذ القول بذلك يؤدّي أنّه - تعالى - في أجواف السّباع والحُشَرَات والوحوش، وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً»^(٣).

وقال أيضاً: «ولعمري إذا كان عبّاد الأوثان لم يتجرّؤوا على أن يجعلوا ألهتهم عين الله بل قالوا: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (الزمر: ٢٥) فكيف يُظنُّ بأولياء الله

(١) التصوف الإسلامي والإمام الشعراي للدكتور طه عبد الباقي سرور: ص ١١١-١١٢ بصرف سبيل، المدرسة الشاذلية: ص ٢٤٨-٢٥٩.

(٢) قال شيخ الأزهر العلامة الراحل الشيخ عبد الحليم محمود رحمته الله بعد بحثٍ مُخصّصٍ طويل في هذه المسألة في كتابه المدرسة الشاذلية: ص ٢٥١: «ولم يقل أحد من الصوفيين الحقيقيين - ومنهم ابن العربي والحلاج بوحدة الوجود - وما كان للصوفيّة، وهم الدُّروّة من المؤمنين أن يقولوا - وحاشاهم - بوحدة الوجود».

(٣) البراقيت والجواهر للشعراي: ج ١/ ١١٥.

تعالى أَنَّهُمْ يَدْعُونَ الْأَلْهَادَ بِالْحَقِّ عَلَىٰ حَدِّ مَا تَعَقَّلَهُ الْعُقُولُ الضَّعِيفَةُ، هذا كالمحال في حقهم ^{﴿١﴾}، إذ ما من وليٍّ إلا وهو يعلم أَنَّ حَقِيقَتَهُ تعالى مغالطة لسائر الحقائق، وأنها خارجة عن جميع معلومات الخلائق؛ لأنَّ الله بكل شيء مُحِيط، قال: وسمعت سيدي علياً الخواص ^{﴿٢﴾} يقول: لا يجوز أن يقال إنه تعالى في كل مكان، كما تقوله المعتزلة والقدرية، محتجّين بنحو قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ ^{﴿٣﴾} (الأنعام: ٣) لإيهامه أن محلَّ بذاته في ذلك المكان ^{﴿٤﴾}.

وقال أيضاً: «اعلم يا أخي أَنَّ الله تعالى واحد لا شريك له، ومقام الواحد يتعالى أن يحلَّ فيه شيء، أو يحلَّ هو في شيء أو يتحدَّ بشيء، ولما أحدث الله تعالى العالم لم يحدث بابتداعه في ذاته حادثٌ؛ إذ ليس هو محلاً للحوادث، فلا تحلُّه الحوادث، ولا تحلُّها، ويقال لِيَن قال: أنا الله: إن كنت صادقاً، فادفع الموت أو شيئاً من الآفات عن نفسك أو أطلقْ بولك إذا حُجِسَ، أو أطلع لنا النيل، أو أنزل لنا المطر مستقلاً من غير سؤال لربك، فإنه تندحض حجته، ويعرف أنَّ جميع ما فهمه طوال عُمره من كلام العارفين فهم سقيم» ^{﴿٥﴾}.

وقال أيضاً في كتابه لطائف المنن والأخلاق: «وبعضهم رأى أنَّ كلَّ شيء في الوجود هو الله، وأنَّ عينَ هذا الوجود الحادث هو عين الله من الجهاد والنبات والعقارب والحَيَّات، والجآن والإنسان، والملك والشيطان، ويعملون الخالق هو عين المخلوق من خسيس ونفيس ومرجوم وملعون حتى إبليس، وهذا كلام لا يرضاه أهل الجنون، ولا من كان في حُبِّه مجنون، والذي أقوله: إن إبليس لو ظهرَ، ونُسِبَ إليه هذا المُعْتَقَد لتبرأ منه، واستحى من الله تعالى، وإن كان هو الذي يُلقِي إلى نفوسهم ذلك،

(١) البواقيت والجواهر للشعراني: ج ١/ ١٢٠.

(٢) الفوائد الكشفية للشعراني: ص ١٩٢.

وقد حكيت لسيدي علي الخواص بعض صفات هؤلاء الذين يقولون هذا القول، فقال: هؤلاء زنادقة، وهم أنجس الطوائف؛ لأنهم لا يرون حساباً، ولا عقاباً ولا جنة ولا ناراً ولا حلالاً ولا حراماً ولا آخرة، ولا لهم دين يرجعون إليه، ولا معتقداً يجمعون عليه، وهم أخسُّ من أن يُذكروا؛ لأنهم خالفوا المعقولات والمنقولات والمعاني وسائر الأديان التي جاءت بها الرسل عن الله تعالى، ولا يُعلم أحدٌ من طوائف الكفار اعتقداً اعتقاد هؤلاء، فإن طائفة النصارى قالت: المسيح ابن الله، وكفّروهم القوم الآخرون، وطائفة من اليهود قالت: عزيز ابن الله، وكفّروهم القوم الآخرون، فلم يجعلوا الوجود عين الله تعالى».

ثم قام بنقل عدّة نصوص مُهمّة عن الشيخ محيي الدين بن العربي رحمته الله في هذه المسألة، متبنيّاً لها، وراضٍ عنها وأنقل هنا - إن شاء الله - بعضاً من تلك النصوص، للإينصاف وتبيين الحقائق.

قال الإمام الشَّعراني: «وقد صرَّح الشيخ محيي الدين بن العربي بمنع الحلول والاتحاد في نحو مئة موضع من الفتوحات فقال: "لا يجوز لعارف، ولو بلغ أقصى مراتب التقريب أن يقول: أنا الله، بل حاشا العارف من هذا القول حاشاه، بل الواجب عليه أن يقول: أنا العبد الذليل في المسير والمُقبل».

قال الإمام الشَّعراني: «وقال - الشيخ محيي الدين - في باب الأسرار: "من قال بالحلول فهو مَعْلُول، وهو صاحب مرضٍ لا يزول، ومن فصل بينك وبينه، فقد أثبت عينك وعينه... ولم يَقُلْ بالاتِّحاد إلا أهلُ الإلحاد... لو حَلَّ بالحادث القديم، لصحَّ قولُ أهل التجسيم، القديم لا يَحُلُّ ولا يكون محلاً.. أنت أنت، وهو هو... فلا تقل: أنا هو،

(١) أي الشيخ محيي الدين.

(٢) ينظر: الفتوحات المكية للشيخ محيي الدين: ج ٨/ ١٣٩، ١٢٩، ١٠٦، ١٧١.

وتغالط، فإنك لو كنتَ هو لأحطتَ به، ولم تجهله، ولا شيئاً من مصنوعاته ونراكَ
جَاهلاً بالله ومصنوعاته».

إذًا: تلك هي كلمة الإمام الشَّعراني^(١) من وحدة الوجود ومن القائلين بها، وإنها
لبن أقوى الكلمات الإسلامية الدافعة والهادمة لتلك النظرية الوثنية، وهي أعلى
الكلمات الإسلامية العلمية المستنكرة لها، لهُول ما تنطوي عليه من كُفريات وإباحيات
ملعونة مرجومة، حتى إنَّه يقول كما تقدَّم: إن إبليس نفسه، وهو ملهم الكفر والفجور
لا يجرؤ على تلك المقولة الملعونة^(٢).

.

(١) هذه الكلمة والنظرة للإمام الشَّعراني عن فكرة وحدة الوجود لا تمثلُه وحده فقط، وإنَّها تُمثلُ كلَّ علماء
الصوفية الحقيقين ابتداءً بالإمام أبي القاسم الجنيد والإمام أبي القاسم القشيري والإمامين السيديين عبد القادر
الجيلاني وأحمد الرفاعي رحمتهما، والإمام حجة الإسلام الغزالي وشيخ الإسلام زكريا الأنصاري والإمام الشَّعراني،
وانتهاءً بآخر صوفي سار على هذا المنهج الأخلاقي الشريف من غير تحريف ولا تبديل أو تغيير، وهذا واضح لكل
منصف اطلع على أقوالهم وكتبهم المعتمدة التنظيفة من الدس والتزوير.

(٢) ينظر: التصوف الإسلامي والإمام الشَّعراني: ص ١١٦.

المبحث السادس وفاة الإمام الشَّعراني وآراء العلماء فيه

وفاته:

مكث الإمام الشعراني رحمته الله في زاويته التي أسسها على تقوى من الله ورضوان، يعمُرُها بالذكر والعلم والعبادة، يقصده آلاف من المريدين، والفقراء، والطلاب، والعلماء، والأمراء، والأعيان يأخذون حَظَّهم الوافر من العلم والعبادة، ويسْتَرْوِحون نسائم القرب من الله والتحبُّب إليه، وهو لا يَفْتَرُّ عن العبادة والدَّعوة إلى الله تعالى، والإصلاح بين الناس، والقيام بنصرة المظلومين، حتى حانت وفاته، بعد أن أصيب بالفالج، وبقي مريضاً به ثلاثة وثلاثين يوماً، إلى أن توفي في يوم الاثنين بعد العصر ثاني عشر جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين وتسعمئة من هجرة النبي ﷺ ومُحِل في اليوم التالي على أعناق الرجال، إلى الجامع الأزهر في مشهد حافل جداً من العلماء، والفقهاء، والأمراء، والفقراء، حيث صَلَّوا عليه هناك، ثم دفن بجوار زاويته "في المدفن الذي أنشأه أحد تلاميذه الذين أعجبوا به كثيراً وأحبوه، وتأثروا بمبادئه، وهو الأمير حسن بك الصَّنَجَق".

آراء العلماء فيه: فقد أثنى عليه الكثير من العلماء والمؤرخين وأصحاب الطبقات، وغيرهم، ثناء عاطراً يدلُّ دلالة واضحة على المكانة العالية له عندهم، سواء يَمُنُّ عاصروه، أو من الذين جاؤوا بعده ودرسوا سيرة حياته وقرأوا شيئاً عن أخلاقه وعلومه، وأنقل هنا - بعون الله وتوفيقه - بعضاً من ثناء العلماء عليه، ومنهم:

(١) ينظر: الكواكب الدرية: ج ٣/ ٧٢، تذكرة الألباب: ص ٧٦١، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٢٠٢ - ٢٠٣.

(٢) ينظر: تذكرة الألباب: ص ٧٦١، عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٢٠٢ - ٢٠٣.

١ - الإمام عبد الرؤوف المناوي رحمته الله الذي قال عنه:

«شيخنا، الإمام العامل، والهام الكامل، العابد الزاهد، الفقيه، المحدث، الصوفي المربي المسلك من ذرية الإمام محمد بن الحنفية، ولد ببلده، ونشأ بها، ومات أبوه، وهو طفل ومع ذلك ظهرت فيه علامة النجاة، ونَحَائِلُ الرِّيَاسَةِ والولاية... وَحُبُّبٌ إِلَيْهِ الحديثُ، فلزم الاشتغال به، والأخذ عن أهله ومع ذلك لم يكن عنده جُهودُ المُحَدِّثِينَ ولا لُدُونَةُ النُّقْلَةِ بل هو فقيه النَّظَرِ، صوفيُّ الحَقَرِ، له دُرُيَّةٌ بِأَقْوَالِ السُّلَفِ، ومذاهب الخلف.. وكان مواظباً على السُّنَّةِ، مُجَانِباً لِلْبِدْعَةِ، مبالغاً في الورع، مؤثراً لذي الفاقة على نفسه، حتى يملبوسه، متحملاً للأذى مورِّعاً أوقاته على العبادة، ما بين تصنيف، وتسليك، وإفادة، وكان عظيم الهمة، وافر الجاه والخُرمَةِ، يأتي إلى بابهِ أكَابِرُ الْأُمَرَاءِ فتارة يجتمعون به، وتارة لا... ولم يزل قائماً على ذلك، معظماً في صدور الصُّدُورِ، مَبْجَلًا في عيون الأعيان بالخير والحُبُورِ، إلى أن نُقِلَ اللهُ تعالى إلى دار كرامته في سنة ثلاث وسبعين وتسعمئة»^(١).

٢- الإمام المحدث المؤرِّخ نجم الدين الغزِّي رحمته الله، قال عنه: «الشيخ العالم العارف الشَّعْرَانِي نسبة إلى قرية أبي شَعْرَةَ المصري الشَّافِعِي الصُّوفِي.. كان رحمته الله من آيَاتِ اللهِ تعالى في العلم، والتصوف والتأليف، له طبقات الأولياء ثلاث والعهود والسنن، وغير ذلك وكتبه كلها نافعة، وقد دَلَّتْ كتبه على أنه اجتمع بكثير من العلماء والأولياء والصالحين.»^(٢)

٣- وقال عنه الشيخ عبد الحي الكتاني رحمته الله: «هو الإمام، الفقيه، المحدث، الصوفي، العارف، المسلك، أبو المواهب عبد الوهاب بن أحمد الشعراني»^(٣).

(١) الكواكب الدرية: ج ٣/ ٦٩ و ٧٢.

(٢) الكواكب السائرة للغزي: ٣/ ١٧٦.

(٣) فهرس الفهارس: ج ٢/ ١٠٧٩.

٤- وكثيراً ما كان يثني عليه ويصفه بأوصاف التبجيل، والاحترام من معرفة وولاية وغيرهما، الإمام المفسر شهاب الدين الألوسي رحمته الله عندما ينقل له كلاماً في تفسيره، ومنها ما قاله عنه في معرض كلامه عن التصوف، واستشهاده بكلام الشعراني: «وقال العارف بالله تعالى الشيخ عبد الوهاب الشعراني عليه الرحمة في كتابه المسمى بالدرر المشورة في بيان زبد العلوم المشهورة ما لفظه: وأما زبدة علم التصوف الذي وضع القوم فيه رسائلهم فهو نتيجة العمل بالكتاب والسنة»^(١).

٥- ومن ثناء علمائنا المعاصرين من ذوي العلم والاختصاص والفضل، ثناء فضيلة شيخ الأزهر الراحل الشيخ الدكتور عبد الحليم عمود رحمته الله، الذي لخص الدور العلمي الكبير للإمام الشعراني بهذه العبارات الموجزة، التي أختتم بها هذا المبحث، قال رحمته الله:

«إنه كان عالماً مستنيراً بكل ما تحمله هذه الكلمة من معاني، فهأله أن تتضارب آراء الفقهاء فيما بينهم، فحاول أن يضع بتأليفه المتعددة، وآرائه الثاقبة منهجاً صحيحاً يوفق فيه بين هذه الآراء المتضاربة والمذاهب المختلفة حتى يُبدد ما علّق بالأذهان من شبهات واختلافات، وكان سباقاً في هذا الميدان، وتأليفه الكثيرة هي التي تشهد بذلك»^(٢).

(١) روح المعاني للإمام الألوسي: ج ١٥ / ٣٣٠ وينظر: الدرر المشورة للإمام الشعراني: ص ١٠١

(٢) من كلامه في تقديمه لكتاب عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: ص ٧.

المبحث السابع

التعريف بالكتاب المحقق

ويشمل على ثلاثة مطالب:

- * المطلب الأول: عنوان الكتاب، ونسبته إلى الإمام الشعراني
- * المطلب الثاني: زمن تأليف الكتاب، ومَن ناسخه، وفي أي سنة نُسخ.
- * المطلب الثالث: النسخة المعتمدة في التحقيق

المطلب الأول

عنوان الكتاب ونسبته إلى الإمام الشعراني

عنوان الكتاب: «مختصر عقيدة الإمام البيهقي» وقد أثبت هذا العنوان على الصفحة الأولى من المخطوط، منسوباً إلى الإمام عبد الوهاب الشعراني، والعبارة المكتوبة هي: «مختصر عقيدة الإمام البيهقي، تأليف القطب الرباني سيدي عبد الوهاب الشعراني رحمته الله، ونفعنا به المسلمون آمين».

وأما نسبته إلى الإمام الشعراني: فيمكن إثبات ذلك من خلال الأمور التالية:

أ- التصريح بذكر اسم الكتاب ونسبته إلى مؤلفه الإمام الشعراني على صفحة غلاف المخطوط، كما مرَّ.

ب- تصريح الإمام الشعراني بتأليفه هذا الكتاب في مقدمته، فقال: «يقول مؤلفه العبدُ الفقير إلى عفو الله عبدُ الوهاب بنُ أحمد الشعراني عفا الله عنه: هذه عقيدة أهل السنة والجماعة التي رواها الإمام أحمدُ البيهقيُّ بسنده في كتابه المسمّى بالاعتقاد، وانتقيتها منه رجاءُ نفع الإخوان بها، فإنَّ الهَمَمَ قد قصُرت عن مطالعة المطوَّلات»^(١).

وقال خاتمته: «انتهت العقيدة على يد مؤلفها، وكاتبها فقيرٌ رحمة ربِّه عبدُ الوهاب ابنُ أحمد الشعرانيُّ الشافعيُّ الأنصاريُّ، - عفا الله عنه -، في ثالث المحرَّم سنة ثلاث وخسين وتسعمائة، حامداً، مصلياً، مستغفراً».

وتصريحه هذا بنسبة الكتاب له كافٍ في التحقق من نسبته إليه، ولو لم يذكر ذلك أحدٌ من العلماء الذين ترجموا له.

ج- تصريح العلماء بأن هذا الكتاب من مؤلفات الإمام الشعراني، منهم الشيخ

(١) مقدمة مختصر عقيدة الإمام البيهقي: ق/١/أ.

محبي الدين أبي الأنس المليجي الشافعي^(١) وهو من أدرى الناس بمؤلفات الإمام الشعراني^(٢)؛ وقد عدَّ هذا الكتاب من مؤلفاته^(٣) مع العلم بأنه ناسخه، كما هو مثبت في نهاية هذا المخطوط.

د- إحالة الإمام الشعراني في هذا الكتاب على بعض من كتبه المعروفة، ككتاب البواقيت والجواهر، منها قوله: «وقد بسطنا الكلام على هذه المسألة في كتابنا المسمى بالبواقيت والجواهر في عقائد الأكابر، فراجعه إن شئت»^(٤).

المطلب الثاني

زمن تأليف الكتاب ومَن ناسخه وفي أي سنة نُسخ

إنَّ زمنَ تأليف هذا الكتاب، جليٌّ معيَّن لا إبهام فيه، ولا التباس، فقد ذكر الإمام الشعراني ذلك في آخر الكتاب، فقال:

«انتهت العقيدة على يد مؤلفها، وكاتبها فقيرٌ رَحِمَهُ رَبُّهُ عبد الوهَّاب بنُ أحمد الشَّعْرَانِيُّ الشَّافِعِيُّ الأنصاريُّ - عفا الله عنه - في ثالث المحَرَّم سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة، حامداً، مصلياً، مستغفراً». أي قبل وفاته رحمته الله بعشرين سنة.

(١) في تذكرة أولي الألباب في مناقب الشعراني سيدي عبد الوهاب: ص ٨٢.

(٢) لارتباطه بأسرة الإمام الشعراني ارتباطاً وثيقاً، فقد أخذ عن أحفاد الشعراني، منهم أبي الأمداد شرف الدين يحيى بن عبد الرحمن بن الشيخ عبد الوهاب الشعراني المتوفى سنة: (١٠٦٥هـ) وولده أبي الصلاح عبد الحلیم بن يحيى بن عبد الرحمن ابن الشيخ الشعراني المتوفى سنة: (١٠٧٣هـ)، بالإضافة إلى أنه له عدة مؤلفات عن الإمام الشعراني منها كتاب السر الرباني في طريقة القطب الشعراني، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية، (١١٢٨ تاريخ تيمور)، وكتاب تذكرة أولي الألباب في مناقب الشعراني سيدي عبد الوهاب.

(٣) في تذكرة أولي الألباب: ص ٨٢.

(٤) مختصر عقيدة الإمام البيهقي: ق ٨/أ.

وأما ناسخه، فجاء اسمه مصرحاً به مثبتاً في نهاية المخطوط بهذه العبارة: «وكان الفراغ من كتابتها على يد الفقير الفاني محيي الدين المليجي^(١) الشافعي، الشعراني، العباسي، عفا الله تعالى عنه والمسلمين أجمعين، في يوم الأربعاء، ثامن شهر جمادى الآخرة من شهور سنة تسع وثمانين وألف من الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصلاة والسلام».

وأما تاريخ نسخه فواضحة في كلام الناسخ رحمته الله وذلك في عام (١٠٨٩هـ).

المطلب الثالث

النسخ المعتمدة في التحقيق

بعد البحث والتنقيب في دور الكتب والمخطوطات لم أجد لهذا الكتاب سوى نسخة وحيدة، تعتبر النسخة الأم وهي موجودة في دار الكتب المصرية بالقاهرة، تحت رقم (٦٥٥ مجاميع طلعت) وعدد أوراقها سبع وعشرون ورقة وكل صفحة فيها سبعة وعشرون سطراً، وهي نسخة تامة أنيقة، مكتوبة بخط جميل مقروء، لا نقص فيها، ولا

(١) هو العالم الصالح محمد محيي الدين بن عبد الرحمن ابن الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ أبي الحسن ابن الشيخ شرف الدين المليجي الشافعي، الأشعري، الشعراني طريقة، المصري، ولد تقريباً سنة: (١٠٥٠هـ)، ارتبط - على ما يبدو - بعلاقة مصاهرة مع بعض السادة من الأسرة الشعرانية كما يفهم من كلام السيد عبد الحي الكتاني، وارتبط أيضاً معهم بعلاقة علمية صوفية، فقد أخذ عن أحفاد الإمام الشعراني، أبي الأمداد شرف الدين محيي بن عبد الرحمن بن الشيخ عبد الوهاب الشعراني المتوفى سنة: (١٠٦٥هـ) وولده أبي الصلاح عبد الحلیم بن محيي بن عبد الرحمن ابن الشيخ الشعراني المتوفى سنة: (١٠٧٣هـ)، وأخذ أيضاً عن والده الشيخ عبد الرحمن المليجي والشمس محمد بن قاسم البرقي الأنصاري، وشيخ الحجاز حسن بن علي العجيمي المكي، وأخذ والده عن أبيه عبد الرحمن عن الإمام الشعراني رحمته الله، له عدة مؤلفات منها كتاب السر الرباني في طريقة القطب الشعراني، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية، (١١٢٨ تاريخ تيمور)، وكتاب مناقب الإمام الشعراني، وكتاب سرور القلب وقرة العيون في معرفة الآداب في الظهور والبطون، وكتاب إطلاق اللسان بالحدّث بنعم الله والإحسان، توفي رحمته الله، بعد (١١١٣هـ). ينظر: فهرس الفهارس للسيد عبد الحي الكتاني: ج ٢ / ١٠٥١-١٠٥٢، معجم المؤلفين: ج ٣ / ٣٩١، مؤسسة الرسالة.

أثار للرطوبة أو الأرضة عليها، وقد كتبت عناوين الأبواب والنقول عن العلماء كاليهقي وغيره باللون الأحمر.

ونظراً لعدم توفر نسخ أخرى للمخطوط، فإني قارنت بين هذا الكتاب الذي هو مختصر لكتاب الاعتقاد، وبين أصله الذي هو كتاب الاعتقاد للإمام البيهقي رحمته الله؛ لأنَّ غالبه نقلٌ عن الإمام البيهقي، فإذا استشكلت عليَّ عبارةً هنا رجعت إليه للاستيضاح، وإذا كان هناك فرق بيَّته في الحواشي، مع العلم أنه لم يكن هناك فرق كبير بين الأصل والمختصر، وأغلب هذا الفرق أن الإمام الشعراني رحمته الله كان يتصرف - أحياناً - في عبارات الإمام البيهقي من حيث التقديم والتأخير والاختصار، فنجد مثلاً يقول: «قال الإمام البيهقي: رويناه عن...» وهذه العبارة يعني بها الإمام الشعراني أنه قد اختصر إسناد البيهقي إلى المرويِّ عنه؛ لأنَّ البيهقي يذكره بإسناده المتصل، وهذا واضح لمن تصفح هذا الكتاب، وقارَنَ بينه وبين كتاب الاعتقاد، وهناك فروق أخرى ناتجة عن سهو وتصحيف بيَّتها، ونهتُ عليها في مواضعها.

مَخْصِرُ الْأَعْتِقَاتِ لِلْإِمَامِ الْبَيْهَقِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٤٥٨ هـ

تَأْلِيفُ
الْإِمَامِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٩٧٢ هـ

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقُ
يُوسُفَ رِضْوَانَ الْكُودُ

النَّصُّ الْمُحَقَّقُ

[مَقْدَمَةُ الْإِمَامِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَحْمَدُ اللَّهِ رَبَّ الْعَالَمِينَ وَأَصْلِي وَأَسْلَمَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، وَعَلَى آلِهِمْ وَصَحْبِهِمْ أَجْمَعِينَ، وَبَعْدُ: يَقُولُ مُؤَلِّفُهُ الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى عَفْوِ اللَّهِ عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ أَحْمَدَ الشَّعْرَانِيُّ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ:

هَذِهِ عَقِيدَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الَّتِي رَوَاهَا الْإِمَامُ أَحْمَدُ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدِهِ فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى بِالْإِعْتِقَادِ، وَانْتَقَيْتُهَا مِنْهُ رَجَاءً نَفْعِ الْإِخْوَانِ بِهَا، فَإِنَّ الْهِمَمَ قَدْ قَصُرَتْ عَنْ مِطَالَعَةِ الْمَطَوَّلَاتِ، فَأَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ:

بَابُ أَوَّلُ مَا يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ مَعْرِفَتُهُ وَالْإِقْرَارُ بِهِ

قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاهُ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (محمد: ١٩)، وَقَالَ لَهُ وَلِأَمَّتِهِ: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ﴾ (الأنفال: ٤٠)، وَقَالَ: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (هود: ١٤)، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: «فَوَجِبَ بِالْآيَاتِ الْأُولَى مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَعِلْمُهُ، وَوَجِبَ بِالْآيَةِ الْآخِرَةِ الْاعْتِرَافُ بِهِ وَالشَّهَادَةُ لَهُ بِمَا عَرَفَهُ وَذَكَتِ السُّنَّةُ عَلَى مِثْلِ مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ»^(١).

١ - قَالَ: وَزَوَيْنَا عَنْ جَابِرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ (رضي الله عنهما)، قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوا هَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا

(١) انظر الاعتقاد للإمام البيهقي: ص ٣٥، دار الآفاق الجديدة - بيروت - ١٤٠١، ط: ١/ تحقيق: أحمد عصام الكاتب.

بحقها، وحسابهم على الله^(١)، وزاد في رواية: «ويؤمنوا بي وبما جئت به»^(٢).

٢- وروى الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أعطاني رسول الله ﷺ عليه، وقال: «أذهب بتعلي هاتين، فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة»^(٣).

٣- وروى الحاكم وغيره عن عثمان رضي الله عنه قال سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٤).

٤- وروى البيهقي مرفوعاً: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله وجبت له الجنة»^(٥).
«ففي الحديث الأول بيان ما يجب على المدعو أن يأتي به حتى يُحقَّقَ به دُعه، وفي الحديث الثاني بيان ما يجب عليه من الجمع بين معرفة القلب والإقرار باللسان مع الإيمان حتى يصح إيمانه، وفي الخبر الثالث والرابع شرط الوفاة على الإيمان حتى يستحقَّ دخول الجنان بوعده الله تعالى، وبالله التوفيق»^(٦).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: (٢٥) (١٣٣٥)، ومسلم في صحيحه: (٢١)، (٢٢)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٥ من حديث عبد الله بن عمر، وأبي هريرة رضي الله عنه.

(*) نهاية: ق/١/١.

(٢) هذه الزيادة أخرجه مسلم في صحيحه: (٢١)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٦.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه: (٣١)، وابن حبان في صحيحه (٤٥٤٣)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٦.

(٤) أخرجه مسلم: (٢٦)، وابن حبان في صحيحه: (٢٠١)، والحاكم في المستدرک: (١٢٩٨)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٦.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه: (١٠٨٦٦)، أحمد في مسنده: (٢٢٠٨٧)، وأبو داود في سننه: (٣١١٦)، والبارز في مسنده: (٢٦٢٦) والطبراني في الكبير: (٢٢١)، والحاكم في المستدرک: (١٢٩٩) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». والبيهقي في شعب الإيمان: (٩٤)، وكلهم من حديث سيدنا معاذ بن جبل رضي الله عنه. مرفوعاً، قال الإمام النووي رحمته الله: «إسناده صحيح على شرط مسلم». خلاصة الأحكام للإمام النووي: ج ٢/ ٩٢٤.

(٦) الاعتقاد للإمام البيهقي: ص ٣٧.

- وروى الإمام سُنيْدٌ في تفسيره عن قتادة^(١) أنه قال: «لا يصح توحيد عبد حتى يعتقد أن عيسى عبد الله ورسوله فإن بني إسرائيل قد اختلفوا فيه حين رفع، فقال فرقة: «هو الله كان هبط إلى الأرض فأحيا من أحياء وأمات من أمات ثم صعد إلى السماء». وهم اليعقوبية^(٢) وقالت النسطورية^(٣): «هو ابن الله». وقالت ملوك بني إسرائيل^(٤)

(١) هو: الإمام الحافظ محدث الثَّغَر أبو علي حسين بن داود، ولقبه سنيْد المصيصي، المنتخب صاحب التفسير الكبير، حدث عن حماد بن زيد وجعفر بن سليمان الصُّبَعي وعبد الله بن المبارك، وعدد كثير، حدث عنه أبو بكر الأثرم وأبو زرعة الرازي وأحمد بن زهير، وخلق كثير، قال عنه أبو حاتم: «صدوق»، وقال أبو داود: «لم يكن بذلك»، توفي رَحِمَهُ اللهُ سنة: (٢٢٦هـ). انظر: سير أعلام النبلاء: ج ١٠/ ٦٢٨ شذرات الذهب: ج ٢/ ٥٩.

(٢) هو: قتادة ابن دعامة بن قتادة بن عزيز، أبو الحطَّاب، السِّدُوسي، البَصْري، حافظ عصره، قدوة المفسرين والمحدثين، ولد سنة: (٦٠هـ) روى عن عبد الله بن سرجس، وأنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وسعيد بن المسيب وأبي العالية الرياحي وعكرمة مولى ابن عباس والحسن البصري، وغيرهم، روى عنه أئمة الإسلام أيوب السخيتاني ومعمار والأوزاعي وشعبة وغيرهم، كان من أوعية العلم ومن يضرب به المثل في قوة الحفظ، رأساً في العربية والغريب، وأيام العرب وأنسابها، توفي سنة: (١١٧ أو ١١٨هـ). انظر: سير أعلام النبلاء: ج ٩/ ٢٦٩-٢٨٣.

(٣) اليعقوبية: فرقة من فرق النصارى، تنسب إلى يعقوب البرذعاني، وكان راهباً بالقسطنطينية، وهم فرقة نافرت العقل والحس منافية وحشية تامة، وعقيدتهم في السيد المسيح أنه هو الله نفسه وأنه- تعالى عن عظيم كفرهم- مات وصُلب وقُتل، وأن العالم بقي ثلاثة أيام بلا مدبر، ثم قام ورجع كما كان، وأنه تعالى هو كان في بطن مريم محمولاً به، وقد أخبرنا الله تعالى عن كفرهم هذا، فقال: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ (المائدة: ١٧). انظر: الفصل في الملل والأهوال والنحل للإمام الشهرستاني: ج ١/ ٢٢٥.

(٤) النسطورية: فرقة من فرق النصارى، تنسب إلى نسطور الحكيم الذي ظهر في زمان الخليفة المأمون، وتصرف في الأنجيل بحكم رأيه، وكان بطريركاً بالقسطنطينية، وعقيدتهم كعقيد الملكانية سواء بسواء، إلا أنهم قالوا: إن مريم لم تلد الإله، وإنما ولدت الإنسان، وأن الله تعالى لم يلد الإنسان، وإنما ولد الإله، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً. انظر: الفصل في الملل والأهوال والنحل: ج ١/ ٤٨، الملل والنحل: ج ١/ ٢٢٤-٢٢٨.

(٥) وتسمى بالملكانية، وهي مذهب جميع ملوك النصارى وعامتهم، وقولهم هو: إن الله تعالى عبارة عن ثلاثة أسباب أب وابن وروح القدس كلها لم تزل، وإن عيسى عليه السلام تامة كُله وإنسان تامة كُله ليس أحدهما غير الآخر،

:«هو ثالث ثلاثة» فقال المسلمون: هو عبد الله ورسوله، وروحه من كلمته»^(١).

باب ذكر بعض ما يُستدلُّ به على حدوث العالم

وَأَنْ مُحَدِّثَهُ وَمُدَبِّرَهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ قَدِيمٌ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا شَبِيهَ

٥- وروى الحاكم والبيهقي عن أبي الضحى^(٢) في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ اكْفِنا بِهَذَا الْيَوْمِ﴾ (البقرة: ١٦٣)، قال: لما نزلت هذه الآية عجب المشركون، وقالوا: إن محمداً يقول: إن إلهكم إله واحد، فليأتنا بآية إن كان من الصادقين، فانزل الله ﷻ: ﴿إِنَّكَ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَآخِثَاتِ الْبَيْتِ وَالنَّهَارِ لَا تَنْتَ لِأُولَى الْأَلْبَسِ﴾^(٣) (آل عمران: ١٩٠)،

وأن الإنسان منه هو الذي صلب وقُتل وأن الإله منه لم ينله شيء من ذلك، وأن مريم ولدت الإله والإنسان وألها معاً شيء واحد (ابن الله) تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً وعن عقيدتهم والتي قبلها أخبرنا الله تبارك وتعالى، فقال: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ تِلْكَ لَدُنْهُمْ مَكَانٌ إِلَّا إِلَهُهُمُ وَاحِدٌ﴾ (المائدة: ٧٣) انظر: الفصل في الملل: ٤٨/١، الملل والنحل: ج ١/ ٢٢٢-٢٢٤.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: (٦٢٣٣) عن عبد الله بن عباس ؓ موقوفاً، وابن جرير الطبري في تفسيره: ج ١٦/ ٨٥ وذكره القرطبي في تفسيره: ج ١١/ ١٠٦، وابن كثير في تفسيره: ج ٣/ ١٢٢، والسيوطي في الدر المنثور: ج ٥/ ٥١٠ من قول قتادة ؓ.

(٢) هو سلم بن صبيح الحمدي مولاهم أبو الضحى الكوفي العطار، من ثقات التابعين، الكثيرين من الحديث، روى عن النعمان بن بشير وابن عباس وابن عمر ؓ ومسروق بن الأجدع وعلقمة بن قيس وغيرهم وأرسل عن علي بن أبي طالب ؓ، وروى عنه الأعمش وعطاء بن السائب وأبو حصين الأسدي وعاصم بن بهدلة وغيرهم، قال عنه الإمام يحيى بن معين وأبو زرعة وغيرهما: ثقة، توفي رحمه الله في خلافة عمر بن عبد العزيز ؓ. انظر: تهذيب الكمال: ج ٢٧/ ٥٢٠-٥٢١، تهذيب التهذيب: ج ١٠/ ١١٩.

(٣) هكذا في الأصل، والموجود في كتاب الاعتقاد، أنها سبب لنزول قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَآخِثَاتِ الْبَيْتِ وَالنَّهَارِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَا تَنْتَ لِغَوْمٍ يَغْمُونَ﴾ (البقرة: ١٦٣-١٦٤) وهو الصحيح كما في الحاشية التالية والله أعلم.

(٤) أخرجه الإمام ابن أبي حاتم في تفسيره: (١٤٦١)، والإمام الطبري في تفسيره: ج ٢/ ٦١-٦٢، والإمام البيهقي في شعب الإيمان: (١٠٤) ولم أجده عند الحاكم، والله أعلم. (* نهاية: ق/ ١ ب).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِلَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْعُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾ إلى قوله: ﴿يَتَقَلَّبُونَ﴾ (البقرة: ١٦٣ - ١٦٤) [٣....] ثُمَّ أَمَرْنَا فِي آيَةٍ أُخْرَىٰ بِالنَّظَرِ فِيهَا، فقال لنييه **ع**: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (يونس: ١٠١).

يعني والله أعلم من الآيات الواضحات والدلالات النيرات، وهذا لأنك إذا تأملت هيئة هذا العالم ببصرك، واعتبرتها بفكرك، وجدته كالبيت المنيء المعد في جميع ما يحتاج إليه ساكنه من آلة وعتاد، فالسماء مرفوعة كالسقف، والأرض مبسوطة كالبساط والنجوم منصودة كالمصابيح، والجواهر مخزونة كالذخائر، وضروب النبات مهبأة للمطاعم والملابس والمآرب، وصنوف الحيوان مسخرة للمراكب مستعملة في المرافق، والإنسان كالمملك للبيت المخول ما فيه، وفي هذا دلالة واضحة على أن العالم مخلوق بتدبير وتقدير ونظام، وأن له صانعاً حكيماً تام القدرة، بالغ الحكمة ^(٣).

(١) قال الإمام البيهقي **رحمه الله**: «فذكر الله **ﷻ** خلق السماوات بما فيها من الشمس، والقمر والنجوم المسخرات، وذكر خلق الأرض بما فيها من البحار، والأنهار، والجبال والمعادن، وذكر اختلاف الليل والنهار وأخذ أحدهما من الآخر، وذكر الفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس، وذكر ما أنزل من السماء من المطر الذي فيه حياة البلاد، وبه وبها وضع الله في الليل والنهار من تعاقب الحر والبرد يتم رزق العباد والبهائم والدواب، وذكر ما بث في الأرض من كل دابة مختلفة الصور والأجساد مختلفة الألسنة والألوان، وذكر تصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض، وما فيها من منافع الحيوانات، وما في جميع ذلك من الآيات البينات لقوم يعقلون» الاعتقاد: ص ٣٨-٣٩.

(٢) في الأصل: هنا طمس.

(٣) الاعتقاد: ص ٣٩.

- قال البيهقي: «وهذا فيما قرأته من كتاب أبي سليمان الخطابي^(١)». قال: وروينا عن ابن السكّك^(٢) أنه قال مرة لرجل: «تبارك من خلقك فجعلك تُبصرُ بِشَخْمٍ، وَتَسْمَعُ بِعَظْمٍ، وَتَتَكَلَّمُ بِلَحْمٍ». انتهى^(٣)

- قال البيهقي: «ثم إنا رأينا أشياء متضادة من شأنها التنافر والتباين والتفاسد مجموعة في بدن الإنسان وأبدان سائر الحيوان وهي الحرارة والبرودة، والرطوبة واليبوسة، فقلنا: إن جامعاً جمعها وقهرها على الاجتماع وأقامها بلطفه، ولولا ذلك لتنافرت ولتفاسدت، ولو جاز أن تجتمع المتضادات، والمتنافرات، وتتقاوم من غير جامع يجمعها لجاز أن يجتمع الماء والنار، ويتقاوما من ذاتهما من غير جامع يجمعهما ومقيم يقيمها، وهذا محال لا يتوهم، فثبت أن اجتماعها إنما كان بجامع قهرها على الاجتماع والاتسام، وهو الله الواحد القهار، وقد حكى عن الشافعي^(٤) أنه احتج

(١) هو: حنّ بن محمد بن إبراهيم بن حنّاب، البُستي، الخطّابي، الإمام العلامة الحافظ اللغوي، أبو سليمان، ولد سنة بضع عشرة وثلاث مئة، سمع من أبي سعيد بن الأعرابي بمكة، ومن إسماعيل الصفار وطبقة ببغداد، وروى أيضاً عن أبي عمرو بن السكّك وغيره، أخذ الفقه الشافعي عن الإمامين القفال الشاشي وابن أبي هريرة ونظرائهما، حدّث عنه الإمامان الحاكم، وأبو حامد الإسفراييني وغيرهما، من مؤلفاته: كتاب أعلام السنن في شرح البخاري، وكتاب معالم السنن وهو شرح سنن أبي داود، وكتاب الغنية عن الكلام وأهله وغيرها، توفي^(٥) في مدينة بُست قرب كابل سنة: (٣٨٨هـ). انظر: وفيات الأعيان: ج ٢/ ٢١٤-٢١٥، سير أعلام النبلاء: ج ١٧/ ٢٣-٢٧.

(٢) الاعتقاد: ص ٣٩.

(٣) هو: عثمان بن أحمد بن عبد الله بن يزيد البغدادي الدقاق ابن السكّك، أبو عمرو، الشيخ الإمام المحدث الكثير الصادق، مسند العراق حدّث عن البغوي وغيره، وحدّث عنه الدارقطني وابن شاهين وابن منده والحاكم وغيرهم، وكتب المصنفات الطوال بخطه وكان من الثقات الأثبات، توفي^(٦) سنة: (٣٤٤هـ) وشيعه نحو خسين ألفاً وصلى عليه ابنه محمّد. انظر: سير أعلام النبلاء: ج ١٥/ ٤٤٤-٤٤٥.

(٤) الاعتقاد: ص ٤٢.

بقريب من هذا المعنى حين سأله المريسي^(٢) عن دلائل التوحيد في مجلس الرشد^(٣). ثم يعلم أن صانع العالم لا يُشبه شيئاً من العالم^(٤)؛ لأنه لو أشبه شيئاً من المحدثات بجهة من

(*) نهاية: ٣/أ. والمريسي هو: يشر بن غيث بن أبي كريمة العدوي، مولا هم البغدادي، المريسي، أبو عبد الرحمن، من موالى آل زيد بن الخطاب عليه السلام، المتكلم الناظر البار، كان من كبار الفقهاء، فقد أخذ عن القاضي أبي يوسف وروى عن حماد بن سلمة وسفيان بن عيينة غلبت عليه عقيدة الاعتزال، فتجرد إلى القول بخلق القرآن والدعوة إليه، حتى كان عين الجهمية في عصره وعالمهم، فمقتله أهل العلم، نال الله العافية، له عدة تصانيف منها: كتاب في التوحيد وكتاب الإرجاء وكتاب الرد على الخوارج وغيرها، مات سنة: (٢١٨هـ) وقد قارب الثمانين. انظر: سير أعلام النبلاء: ج ١٠/ ١٩٩-٢٠٢.

(١) الاعتقاد: ص ٤٢.

(٢) قال الإمام البيهقي رحمته الله: «وقد بين الله تعالى في كتابه العزيز تحوُّل أنفسنا من حالة إلى حالة وتغيُّرها؛ ليستدل بذلك على خالقها ومحوها، فقال: ﴿تَاللَّهِ لَا تُزَيِّنُ لِلَّهِ دِينًا﴾ (١٣) وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿ (نوح: ١٣-١٤) ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُتُورٍ مِنْ طِينٍ ﴿ (٧) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْسَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا نَفْسًا مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظًا فَكَسَرْنَا الْعِظَ لَحْمًا ثُمَّ خَلَقْنَا آخِرَ قَبَائِلِهِ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿ (٣٠) ثُمَّ لَنُكْرِ بِمَعْدَدِ الْخَالِقِينَ ﴿ (المؤمنون: ١٢-١٥) فالإنسان إذا فُكِّر في نفسه رآها مدبِّرة، وعلى أحوال شتى مصرفة، كان نطفة، ثم علقه، ثم مضغة، ثم لحماً وعظماً، فَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ نَفْسَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ كَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَقْدِرُ أَنْ يُجِدَّ لِنَفْسِهِ فِي الْحَالِ الْأَفْضَلِ الَّتِي هِيَ كَمَا لَعَلَّ قَلْبَهُ وَبَلُوغَ أَشَدِّهِ عَضْوًا مِنَ الْأَعْضَاءِ، وَلَا يُكِنُّ أَنْ يَزِيدَ فِي جَوَارِحِهِ جَارِحَةً، فَيَدُلُّهُ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ فِي حَالٍ نَقَصٍ وَأَوَّانٍ ضَعْفٍ عَنْ فِعْلِ ذَلِكَ أَعْجَزَ، وَقَدْ يَرَى نَفْسَهُ شَابًا ثُمَّ كَهْلًا ثُمَّ شَيْخًا، وَهُوَ لَمْ يَنْقُلْ نَفْسَهُ مِنْ حَالِ الشَّبَابِ وَالْقُوَّةِ إِلَى الشَّيْخُوخَةِ وَالْهَرَمِ، وَلَا اخْتَارَهُ لِنَفْسِهِ وَلَا فِي وَسْعِهِ أَنْ يَزِيلَ حَالَ الشَّيْبِ، وَيَرَاجِعَ قُوَّةَ الشَّبَابِ، فَيَعْلَمُ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ هُوَ الَّذِي فَعَلَ هَذِهِ الْأَعْيَالِ بِنَفْسِهِ، وَأَنْ لَهُ صَانِعًا صَنَعَهُ، وَنَاقِلًا نَقَلَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ تَبْدُلْ أَحْوَالُهُ بِلَا نَاقِلٍ وَلَا مَدْبُرٍ، ثُمَّ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَتَأَنَّى الْفِعْلَ الْمُحْكَمَ الْمُتَقَنَّ وَلَا يُوْجِدُ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ عَنِ لَا حَيَاةَ لَهُ، وَلَا عِلْمَ، وَلَا قُدْرَةَ، وَلَا إِرَادَةَ، وَلَا سَمْعَ، وَلَا بَصَرَ وَلَا كَلَامَ، فَيَسْتَدِلُّ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّ صَانِعَهُ حَيٌّ عَالِمٌ قَادِرٌ مُرِيدٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ مُتَكَلِّمٌ، ثُمَّ يَعْلَمُ اسْتِغْنَاءَ الْمَصْنُوعِ بِصَانِعٍ وَاحِدٍ.. وَمَا يَدْخُلُ مِنَ الْفَسَادِ فِي الْخَلْقِ أَنْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آفَةٌ، فَيَسْتَدِلُّ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ مِمَّا خَلَقَ وَلَمْ يَلَمْ بِمَعْشَرِهِمْ عَلَى بَعْضٍ مَسْجِدًا اللَّهُ عَمَّا يَعْبُودُونَ ﴿ (المؤمنون: ٩١) ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَعْبُودُونَ ﴿ (الأنبياء: ٢٢) الاعتقاد: ص ٤٢-٤٣.

(٣) قاله سبحانه وتعالى وصف نفسه في كتابه الكريم بأنه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿

الجهات لأشبهه في الحدوث من تلك الجهة، ومحال أن يكون القديم مُحَدَّثاً، أو يكون قديماً من جهة حديثاً من جهة أخرى^(١).

- قال البيهقي رحمته الله: «وقد سَلَكَ بعضُ مشايخنا رحمة الله وإيَّاهم في إثبات الصانع وحدوث العالم طريقَ الاستدلال بمقدمات النبوة ومعجزات الرسالة؛ لأنَّ دلائلها مأخوذة من طريق الحسِّ لَمَّا شَاهَدَهَا، ومن طريق استفاضة الخبر لَمَّا غاب عنها، فلما ثبتَّ النبوة صارت أصلاً في وجوب قبول ما دعا إليه النبي ﷺ، وعلى هذا الوجه كان إيمان أكثر المستجيبين للرسل صلوات الله عليهم أجمعين»^(٢).

٦- وروى أحمد وابن خزيمة في صحيحه بسند صحيح عن أم سلمة رضي الله عنها، زوج النبي ﷺ قالت: «إِنَّ النبي ﷺ لَمَّا فُتِنَ أصحابُه بمكة أشار عليهم أن يلحقوا بأرض الحبشة، فذكر الحديث بطوله إلى أن قال: فكلمه جعفر رضي الله عنه يعني النجاشي فقال: كنا على دينهم، يعني على دين أهل مكة، حتى بعث الله ﷺ فينا رسولا نعرف نسبه وصدقه وعفافه، فدعا إلى أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا، ونخلع ما يعبد قومنا وغيرهم من دونه، وأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر، وأمرنا بالصلاة والصيام والصدقة وصلة الرَّحِمِ وكلُّ ما يُعْرِفُ من الأخلاق الحسنة، فتلا علينا تنزيلاً جاءه من الله ﷻ، لا يشبهه شيء غيره، فصدقناه وآمنَّا به، وعرفنا أنَّ ما جاء به هو الحق من عند الله ﷻ، ففارقنا عند ذلك قومنا وآذونا، فقال النجاشي: هل معكم مما نُزِّلَ عليه شيءٌ تقرؤونه عليّ؟ قال

(الشورى: ١١) فيستحيل أن يكون البارئ سبحانه مشبهاً للأشياء في شيء، بل هو كذا وصف نفسه، ونحن نلتزم بذلك في عقيدتنا، فثبت ما أثبت الله نفسه ونفي عنه ما نفاه عن نفسه، وكل التصوص المشابهة التي وردت في الكتاب أو في السنة نردّها إلى هذه الآية المحكّمة.

(١) الاعتقاد: ص ٤٤.

(٢) المصدر السابق: ص ٤٥-٤٦.

جعفر: نعم، فقرأ ﴿كَهَيَّعَ﴾ (مریم: ١)، فلما قرأها بكى النجاشي حتى أخضل لحيته، وبكت أساقفته حتى أخضلوا مصاحفهم، وقال النجاشي: إن هذا الكلام والكلام الذي جاء به موسى ﷺ ليخرجان من مشكاة واحدة^(١).

- قال البيهقي: «فهؤلاء مع النجاشي وأصحابه استدلوا»^(٢)، بإعجاز القرآن على صدق النبي ﷺ فيما ادَّعاه من الرسالة فاكتفوا به، وآمنوا به وبما جاء به من عند الله، فكان فيما جاء به إثبات الصانع وحدث العالم^(٣).

وقد طالبه بعض من لم يقف على معجزاته بأن يريه من آياته ما يدل على صدقه، فلما أراه ووقفه عليه آمن به وصدقته فيما جاء به من عند الله ﷻ^(٤).

(١) أخرجه أحمد في مسنده: (١٧٤٠)، وابن خزيمة في صحيحه: (٢٢٦٠)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٤٦، قال الإمام الهيثمي رحمه الله: «رواه أحد ورجاله رجال الصحيح غير إسحق وقد صرح بالسبع». «جمع الزوائد: ج ٢٧/٦.

(*) نهاية: ق ٣/ب.

(٢) الاعتقاد: ص ٤٧.

(٣) وأحياناً يكون السائل قد سمع بمعجزات رسول الله ﷺ التي كانت مستغنية في زمانه، فيقتصر في إثبات الخالق ومعرفة خلقه على سؤاله وجوابه عنه ﷺ، كما حصل مع ذلك الأعرابي العاقل الذي جاء يسأل رسول الله ﷺ.

- عن أنس، قال: كنا ثلثنا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء، فكان يعجبنا أن يأتيه الرجل من أهل البادية، فيسأله ونحن نسمع، فأتاه رجل منهم، فقال: يا محمد، أتانا رسولك فزعم أنك تزعم أن الله أرسلك؟ قال: «صدق»، قال: فمن خلق السماء؟ قال: «الله»، قال: فمن خلق الأرض؟ قال: «الله»، قال: فمن نصب هذه الجبال؟ قال: «الله»، قال: فمن جعل فيها هذه المنافع؟ قال: «الله»، قال: فبالذي خلق السماء والأرض، ونصب الجبال، وجعل فيها هذه المنافع، الله أرسلك؟ قال: «نعم»، قال: وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا؟ قال: «صدق»، قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: «نعم»، قال: وزعم رسولك أن علينا صدقة في أموالنا، قال: «صدق»، قال: فبالذي أرسلك، الله أمرك بهذا؟ قال: «نعم»، قال: وزعم رسولك أن علينا صوم شهر في

٧- فروى البيهقي وغيره عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: بِمَ أعرف أنك رسول الله؟ فقال: «أرأيت لو دعوتُ هذا العِدْقُ» من هذه النخلة أتشهد أنِّي رسولُ الله؟» قال: نعم، قال: فدعا العِدْقُ، فجعل العِدْقُ ينزل من النخلة حتى سقط في الأرض، فجعل يَنْقُرُ حتى أتى النبي ﷺ، قال: ثم قال له: «ارجع»، فرجع حتى عاد إلى مكانه فقال: أشهد أنك رسول الله، وآمن به».

بابٌ في ذِكْرِ أسماءِ الله ﷻ وصفاته

- قال البيهقي بعد أن ذكر عِدَّتَهَا وتفسيرها^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً^(٢): «زعم بعض أهل العلم بالحديث أن ذكر الأسماء في هذا الحديث من جهة بعض الرواة، وأن

ستنا قال: «صدق»، قال: فبالذي أرسلك، الله أمرك بهذا؟ قال: «نعم»، قال: وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلاً، قال: «صدق»، قال: فبالذي أرسلك، الله أمرك بهذا؟ قال: «نعم»، قال: والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهن ولا أنقص منهن، فلما مضى، قال: «لئن صدق ليدخلن الجنة»، أخرجه مسلم في صحيحه، (١٢)، والنسائي في سننه الكبرى، (٢٤٠٠) والدارمي في سننه: (٦٥١)، وابن حبان في صحيحه: (١٥٥)

(١) العِدْقُ: كلُّ غصن له شعب ويجمع على عِدَاق، والعِدْقُ بالفتح أيضاً: النخلة بحملها، والعِدْقُ الغنْقُودُ من الوَبْ. انظر: لسان العرب لابن منظور: ج ١٠/ ٢٣٨-٢٣٩، تاج العروس للزبيدي: ج ٢٦/ ١٢٧.

(٢) أخرجه الترمذي في سننه: (٣٦٢٨) وقال: «هذا حديث حسن غريب صحيح»، والطبراني في الكبير: (١٢٦٢٢)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٤٨ عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً.

(٣) انظر الاعتقاد: ص ٥١-٦٩.

(٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: «قال رسول الله ﷺ: إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة، إنه وتر يحب الوتر، هو الله الذي لا إله إلا هو، الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، الباري، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكيم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحبيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوي، المتين، الولي، الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت

الحديث عن النبي ﷺ في ذكر عددها دون تفسير العدد، وهذه الأسامي مذكورة في كتاب الله ﷻ وفي سائر الأحاديث عن نبينا محمد ﷺ مفردة نصّاً أو دلالة فذكرناها في كتاب الأسماء والصفات^(١).

باب بيان صفة الذات وصفة الفعل

قال الله جل ثناؤه: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَزَلَهُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَيْكَ الْفَدُوسُ أَلَسَلِمَ الْمُؤْمِنُ الْمُحْيِي الْمُمِيتُ ۝ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾ (الحشر: ٢٢-٢٤).

قال البيهقي: «فأشار في هذه الآيات إلى فصل أسماء الذات من أسماء الفعل على ما بينه، إلى سائر ما ذكر في كتابه من أسماء الذات وأسماء الفعل، فله عز اسمه أسماء وصفات، وأسماء صفاته، وصفاته»^(٢) أو صافه، وهي على قسمين: أحدهما: صفات

الحي، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد، الصمد، القادر، المقدر، المقدم، المؤخر الأول الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعال، البر، التواب، المنتقم، العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغني، المغني، المانع الضار، النافع، النور، الهادي، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور. «أخرجه الترمذي في سننه: (٣٥٠٧) وقال: «هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن صفوان بن صالح ولا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث، وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، ولا نعلم في كثير شيء من الروايات له إسناده صحيح ذكر الأسماء إلا في هذا الحديث، وقد روى آدم بن أبي إياس هذا الحديث بإسناده غير هذا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ وذكر فيه الأسماء وليس له إسناده صحيح»، وابن ماجه في سننه. (٣٨٦١)، وابن حبان في صحيحه: (٨٠٨)، والحاكم في المستدرک: (٤١) وصححه، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٥٠-٥١.

(١) الاعتقاد: ص ٥٢، وانظر: الأسماء والصفات للإمام البيهقي: ص ١٤-١٨، المكتبة الأزهرية للتراث، تحقيق العلامة محمد زاهد الكوثري.

(٢) نهاية: ق ١/٤.

ذات، والآخر: صفات فعل.

[صفات الذات]

فصفات ذاته ما يستحقه فيما لم يَزَلْ ولا يزال، وهو على قسمين: أحدهما: عقلي، والآخر: سمعي.

فالعقلي: ما كان طريق إثباته أدلة العقول مع ورود السمع به، وهو على قسمين:

أحدهما: ما يدلُّ خبرُ المخبر به عنه، ووَصَفُ الواصف له به، على ذاته، كوصف الواصف له بأنه شيء، ذاتٌ موجودٌ، قديمٌ، إلهٌ، ملكٌ، قدوسٌ، جليلٌ، عظيمٌ، متكبرٌ، والاسم والمسمى في هذا القسم واحدٌ.

والثاني: ما يدلُّ خبرُ المخبر به عنه، ووَصَفُ الواصف له به، على صفات زائدات على ذاته قائمات به، وهو كوصف الواصف له بأنه حيٌّ، عالمٌ، قادرٌ، مريدٌ، سميعٌ، بصيرٌ، مُتَكَلِّمٌ، باقٍ، فدلَّت هذه الأوصاف على صفات زائدة على ذاته قائمة به، كحياته وعلمه وقدرته وإرادته وسمعه وبصره وكلامه وبقائه، والاسم في هذا القسم صفة قائمة بالمسمى لا يقال: إنها هي المسمى، ولا إنها غير المسمى^(١).

(١) فليست هذه الصفات هي عين ذاته تعالى لأن حقيقة الذات غير حقيقة الصفات، وهي قائمة بذاته تعالى، إذ من المحال أن تقوم الصفة بنفسها، بل لا بد لها من ذات تقوم بها، وهي صفات واجبة بذاتها، مثل وجوب الذات، وليست بمكنة في ذاتها واجبة لغيرها، وذلك بسبب اقتضاء الذات لها، ولا توصف هذه الصفات أيضاً بأنها غير الذات لأنها قائمة بالذات ومتعلقة بها، والغير هنا هو الغير المنفك عن الذات، فلا يتأني أنه غير ملازم لها، يعني قائم بها.

ومذهب أهل السنة أن صفات الذات الزائدة عليها سبعة، قائمة بها، لازمة لها لزوماً لا يقبل الانفكاك، وقالوا: إن الحق تعالى حي ب حياة، عالم بعلم قادر بقدر، مريد بإرادة، سميع بسمع، بصير ببصر، متكلم بكلام، وهذه الصفات تسمى صفات المعاني، وهي صفات أزلية، قائمة بذاته، زائدة عليها، وأضاف الإمام البيهقي رحمته الله على صفات الذات هنا صفة البقاء، وهي صفة تختلف العلماء في أنها من الصفات الذاتية أو من الصفات السلبية، فذهب الإمام أبو الحسن الأشعري وأكثر أتباعه إلى أنها صفة زائدة على الذات قائمة بها (يعني من المعاني)،

وأما السَّمعي: فهو ما كان طريق إثباته الكتاب والسُّنة فقط، كالوجه واليدين والعين، وهذه أيضاً صفات قائمة بذاته لا يقال فيها: إنَّها هي السَّمعي، ولا غير السَّمعي، ولا يَجوز تكيفها، فالوجه له صفةٌ وليست بصورة واليدان له صفتان وليستا الجارحتين، والعين له صفة وليست بِحَدَقَة، وطريق إثباتها له: صفات ذات ورد خبرُ الصَّادق به.^(١)

[صفات الفعل]

وأما صفاتُ فعله: فهي تسمياتٌ مشتقةٌ من أفعاله وَرَدَ السَّمْعُ بِهَا مستَحَقَّةٌ له فيها لا يَزَال دُونَ الْأَزَل^(٢)؛ لأنَّ الأفعال التي اشتقت منها لم تكن في الأزَل، وهو كوصف الواصف له بأنه خالق، رازق، محيي، مميت، منعم، مفضل.

وزعم القاضي الباقلاني وإمام الحرمين والإمام الرازي والإمام البيضاوي إلى أنه تعالى باق لذاته لا ببقاء فعل هذا هي من الصفات السلبية (كالوحدانية والقدَم والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس) وهي غير قائمة بذاته، فهي أمور عديمة، أي لا تحمل معنى زائداً على الذات، وصفات الذات وجودية.

- وأنكر المعتزلة الصفات الذاتية (المعاني)، وأثبتوا الصفات المعنوية، وقالوا: إنه تعالى حي عالم قادر مريد سميع بصير متكلم لكنْ بذاته لا بصفة زائدة، وإنها نفوها هروباً من تعدد القدماء، وأهل السنة قالوا: القديم لذاته واحد، وهو الذات المقدس، وهذه صفات وجبت للذات، والتعدد لا يكون في القديم لذاته، وقد ردَّ عليهم أهل السنة، ويُسَوِّفُوا فسادَ قولهم، بأدلة كثيرة لا مجال لردّها هنا، خشية الإطالة ولكن تراجع في كتب العقيدة المطوّلة. ينظر: الغيث الهامع: ٧٣٨-٧٣٩، البراقيت والجواهر للشعراني: ج ١/ ١٤٤-١٤٥، شرح الناصبي على الجوهرة: ص ١٩٤-١٩٥، عون المريد شرح جوهرة التوحيد: ج ١/ ٤٠٩-٤١٠.

(١) الاعتقاد: ص ٧٠-٧١، الأسماء والصفات: ص ١١٢-١١٣.

(٢) يعني أن صفات الأفعال كالخلق والزَّرق والإحياء والإماتة ليست قديمة خلافاً للحنفية، بل هي حادثة من حيث إنَّها متجددة، فإن الخالق حقيقة من صدر عنه الخلق، فلو كانت هذه الصفات قديمة لزم قدم الخلق أيضاً، وإذا سُمِّي خالقاً بعد وجود الخلق لم يوجب ذلك تغيراً في ذاته. ينظر: تشييف الماسع: ج ١/ ٢٦٦، الغيث الهامع: ص ٧٤٠، البدر الطالع: ج ٢/ ٤٦٠، الضياء اللامع: ج ٢/ ٥٥٩، شرح الكوكب الساطع: ج ٢/ ٧٨٥، البراقيت والجواهر: ج ١/ ١٣٦-١٣٧.

فالتسمية في هذا القسم إن كانت من الله ﷻ فهي صفة قائمة بذاته، وهو كلامه، لا يقال: إنَّها المُسمَّى، ولا غير المُسمَّى، وإنَّ كانت التسمية من المخلوق فهي فيها غير المُسمَّى.

ومن أصحابنا من ذهب إلى أن جميع أَسْمائِهِ لذاته الذي^(١) له صفات الذات وصفات الفعل، فعلى هذا الاسم والمُسمَّى في الجميع واحد والله أعلم، وعلى هذه الطريقة يدلُّ كلام المتقدمين من أصحابنا، فروينا عن الإمام الشافعي أنه كان يقول: إذا سَمِعْتَ الرَّجُلَ يقول: «الاسم غير المُسمَّى فاشهد عليه بالزُّندقة». وقال الشافعي في كتاب الإيمان ما دلَّ على أنه لا يقال في أسماء الله تعالى: إنَّها أَعْيَارٌ^(٢).

قال بعضهم: «ومن قال بهذا احتج بقول الله تعالى: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (مريم: ٧) فأخبر أن اسمه يحيى، ثم قال: ﴿يَحْيَىٰ﴾ (مريم: ١٢)، فخطب اسْمَهُ، فعلم أن المخاطب يحيى، وهو اسمه واسمه هو، ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي﴾ (الشورى: ١٠) وكذلك قال: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ﴾ (يوسف: ٤٠) وأراد المسميات وقال: ﴿تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْكُرْسِيِّ الْأَكْرَمِ﴾ (الرحمن: ٧٨)، كما قال: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾ (الفرقان: ١)، وكما قال: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَدْيُهِ أَلْتَلُكُ﴾ (الملك: ١).

وأطال البيهقي في ذلك^(٣)، ثم قال:

«ولو كان اسمه غيره، أو لا هو المسمى، لكان القائل إذا قال: عبدتُ الله، واللهُ اسْمُهُ أن يكون عَبْدَ اسْمِهِ، واسمه إما غيره، أو ما لا يقال: إنه هو، وذلك محال، وقوله: «إنَّ لله تسعة وتسعين اسماً»، معناه تسميات العباد لله؛ لأنه في نفسه واحد، قال

(*) نهاية: ق/٤/ب.

(١) الاعتقاد: ص ٧٠-٧٢.

(٢) الاعتقاد: ص ٧٣-٧٥.

الشاعر: إلى الحول ثم اسم السلام عليكما.....^(١)

قال أبو عبيد^(٢): أراد ثم السلام عليكما ؛ لأن اسم السلام هو السلام. ^(٣) انتهى.

قلت: ولهذا المبحث تحقيق آخر خاص بالأكابر ذكرناه في العقائد المختصة بأكابر العارفين فراجعها، والله أعلم.

باب ذكر آيات وأخبار وردت في إثبات صفة الوجه واليدين والعين

قال الله تعالى: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ﴾ (ص: ٧٥) بتشديد الياء من الإضافة، وذلك تحقيق في الثنية وفي ذلك منع من حملهما على النعمة أو القدرة؛ لأنه ليس لتخصيص الثنية في نعم الله، ولا في قدرته معنى يصح؛ لأن نعم الله أكثر من أن تحصى؛ ولأنه خرج مخرج التخصيص وتفضيل آدم ﷺ على إبليس، وحملها^(٤) على القدرة أو على النعمة يزيل معنى التفضيل؛ لاشتراكهم فيها، ولا يجوز حملها على الماء والطين؛ لأنه لو أراد ذلك لقال: لما خلقت من يدي، كما يقال: صغت هذا الكوز من الفضة أو من النحاس، فلما قال: (بيدي) علمنا أن المراد بهما غير ذلك^(٥).

(١) هذا صدر بيت وعجزه: وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَرَى، وهذا البيت موجود في ديوان الحماسة للشاعر أبي تمام: ج ١ / ٣٧٠.

(٢) هو: القاسم بن سلام بن عبد الله، أبو عبيد، الإمام الحافظ المجتهد ذو الفنون، ولد سنة: (١٥٧هـ)، سمع إسماعيل بن جعفر وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم، وتفقَّه على الإمام الشافعي، قرأ القرآن على الإمام الكسائي وغيره، وأخذ اللغة وعلومها عن شيخه أبي عبيدة، صنف تصانيف كثيرة من أهمها: كتاب الأموال وكتاب الأمثال وكتاب غريب الحديث، تولى قضاء طرسوس (١٨) عاماً، توفي رحمه الله سنة: (٢٢٤هـ) بحكة. انظر: سير أعلام النبلاء: ج ١٠ / ٥٠٧، طبقات الشافعية الكبرى للإمام السبكي: ج ٢ / ١٥٣-١٥٦.

(٣) الاعتقاد: ص ٧٥.

(٤) نهاية: ق ٥ / أ.

(٥) الاعتقاد: ص ٨٨.

٨ - وروى الحاكم والبيهقي مرفوعاً: «مَا بُعِثَ نَبِيٌّ إِلَّا قَدْ أُنْذِرَ الدَّجَالَ، أَلَا وَإِنَّهُ أَعورٌ، وَإِنَّ رَبِّكُمْ بَأَعورٌ»^(١).

وفي هذا نفي العور عن الله تعالى، وإثبات العين له صفة، وعرفنا بقوله ﷻ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١) وبدلائل العقل أنها ليست بحدقة، وأن اليتين ليستا بجارحتين، وأن الوجه ليس بصورة، وأنها صفات ذات أثبتناها بالكتاب والسنة بلا تشبيه، وبالله التوفيق^(٢).

قلت: وما يؤيد قول من قال: المراد بالوجه جملة الذات، قوله تعالى: ﴿وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾^(٣) نَقَطُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا قَافِرَةٌ^(٤) (القيامة: ٢٤-٢٥) فوصف الوجوه بالظن، ومعلوم أن الظن من أفعال القلوب لا الوجه الظاهر، والله تعالى أعلم.

باب ما جاء في القرآن

القرآن كلام الله ﷻ وكلام الله صفة من صفات ذاته، ولا يجوز أن يكون من صفات ذاته مخلوقاً^(٥) ولا محدثاً، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (النحل: ٤٠) فلو كان القرآن مخلوقاً لكان الله سبحانه قائلًا له كن،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: (٦٩٧٣)، ومسلم في صحيحه: (٢٩٣٣) والحاكم في المستدرک: (٨٦١٣)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٩٠.

(٢) الاعتقاد: ص ٩٠.

(٣) إن الله تبارك وتعالى قال غيراً عن المشركين أنهم قالوا: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (المدثر: ٢٥) يعنون القرآن، فمن زعم أن القرآن مخلوق فقد جعله قولاً للبشر، وهذا مما أنكره الله على المشركين؛ وقد قال تعالى أيضاً: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ آتِخَازٌ مِثْلَ مَا لِكُلِّبَتْ رَبِّي لَتَفْعَلَ الْبَحْرَ قَبْلَ أَنْ تَنْفَعَكُم مِّنْ رَبِّي وَلَوْ جِئْتُم بِشِئْنٍ مِّمَّا﴾ (الكهف: ١٠٩)، فلو كانت البحار مداداً يكتب به لغدت البحار وتكثرت الأقلام ولم يلحق الفناء كلمات الله ﷻ كما لا يلحق الفناء علم الله؛ لأن من فني كلامه لحقت الآفات وجرى عليه السكوت، فلما لم يجر ذلك على ربنا عز وجل صَحَّ أنه لم يزل متكلماً ولا يزال متكلماً، وقد نفى التضاد عن كلامه، كما نفى الهلاك عن وجهه. انظر: الاعتقاد: ص ٩٧.

والقرآن قوله، ويستحيل أن يكون قوله مقولاً له؛ لأن هذا يوجب قولاً ثانياً، والقول في القول الثاني وفي تعلُّقه بقولٍ ثالث كالأول، وهذا يفضي إلى ما لا نهاية له، وهو فاسد، وإذا فسد ذلك فسد أن يكون القرآن مخلوقاً، ووجب أن يكون القول أمراً أزلياً متعلّقاً بالملكوّن فيها لا يزال، كما أن الأمر متعلّقٌ بصلاة غد، وغد غير موجود، ومتعلّقٌ بمن يُخلَق من المكلفين إلى يوم القيامة، إلا أن تعليقه بهم على الشرط الذي يصحّ فيها بعد، كذلك قوله في التكوين، وهذا كما أن علم الله ﷻ أزليّ متعلّق بالمعلومات^(١) عند حدوثها، وسَمِعَهُ أَزَلِيّ متعلّق بإدراك السموعات عند ظهورها، وبصره أَزَلِيّ متعلّق بإدراك المراتب عند وجودها من غير حدوث معنى فيه تعالى عن أن يكون محلاً للحوادث، وأن يكون شيء من صفات ذاته محدثاً؛ وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ (الشورى: ٥١)، فلو كان كلام الله لا يوجد إلا مخلوقاً في شيء مخلوق، لم يكن لاشتراط هذه الرجوه معنى؛ لاستواء جميع الخلق في سماعه من غير الله ووجودهم - ذلك عند الجهمية^(٢) - مخلوقاً في غير الله، وهذا يوجب إسقاط مرتبة النبيين صلوات الله عليهم

(*) نهاية: ق/٥ ب.

(١) الجَهْمِيَّة: هم أصحاب جَهْم بن صفوان، وهو من الجبرية الخالصة، ظهرت بدعته بترمذ، وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية، وزاد عليهم بأشياء، منها: قوله لا يجوز أن يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه لأن ذلك يفضي إلى التشبيه فنفي كونه تعالى حياً عالماً وأثبت كونه قادراً فاعلاً خالقاً لأنه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة والفعل والخلق، ومنها قولهم أيضاً: إن الإنسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالاستطاعة، وإنما هو مجبور في أفعاله لا نادرة له ولا إرادة ولا اختيار، وإنما يخلق الله تعالى الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجادات، وتنسب إليه الأفعال مجازاً كما تنسب إلى الجادات، كما يقال: أثمرت الشجرة وجرى الماء وتحرك الحجر وطلعت الشمس، إلى غير ذلك، والثواب والعقاب عندهم جبرٌ كما أن الأفعال كلها جبرٌ، إلى غير ذلك من الاعتقادات الفاسدة، وكان السلف ﷺ كلُّهم من أشد الرادّين عليه ونسبته إلى التعليل المحض، وهو أيضاً موافق للمعتزلة في نفي الرؤية وثابت خلق الكلام. انظر: الفرق بين الفرق للإمام عبد القاهر البغدادي: ص ١٩٩ دار الأنافق الجديدة، بيروت، ط: ٢/ ١٩٧٧م، الملل والنحل: ج ١/ ٨٦-٨٨.

أجمعين، ويجب عليهم إذا زعموا أن كلام الله لموسى خَلَقَهُ في شجرة، أن يكون من سمع كلام الله من ملك أو من نبي أتاه به من عند الله أفضل مرتبة في سماع الكلام من موسى؛ لأنهم سمعوه من نبي، ولم يسمعه موسى ﷺ من الله، وإنما سمعه من شجرة، وأن يزعموا أن اليهود إذ سمعت كلام الله من موسى نبي الله أفضل مرتبة في هذا المعنى من موسى بن عمران صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم؛ لأن اليهود سمعته من نبي من الأنبياء، وموسى صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم سمعه مخلوقاً في شجرة، ولو كان مخلوقاً في شجرة لم يكن الله ﷻ مكلماً لموسى من وراء حجاب؛ ولأن كلام الله ﷻ لموسى ﷺ لو كان مخلوقاً في شجرة كما زعموا لزمهم أن تكون الشجرة بذلك الكلام متكلمة، ووجب عليهم أن مخلوقاً من المخلوقين كلّم موسى، وقال له: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (طه: ١٤). وهذا ظاهر الفساد، وقد احتج علي بن إسماعيل الأشعري بهذه الفصول، واحتج بها غيره من سلفنا رحمهم الله^(١).

- وروى البيهقي^(٢): أن الإمام الشافعي ذَكَرَ إبراهيم بن إسماعيل بن عُلَيْة^(٣)، فقال: «أنا مخالف له في كل قول، وفي قوله: لا إله إلا الله، لست أقول كما يقول، أنا أقول: لا إله إلا الله الذي كلّم موسى من وراء حجاب، وذاك يقول: لا إله إلا الله الذي خلق كلاماً أسمعه موسى من وراء حجاب».

قال: وقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَتَمَعُوهُ وَمَنْ

(١) الاعتقاد: ص ٩٤-٩٦.

(٢) المصدر السابق: ص ٩٦.

(٣) هو: إبراهيم بن الإمام إسماعيل بن إبراهيم بن عُلَيْة، أبو إسحاق الأسدي البصري، المتكلم الجهمي، بناظر الإمام الشافعي ﷺ، وكان يقول بخلق القرآن، وناظر عليه، وكان يرد خير الواحد، ويقول: الحجة بالإجماع، له مصنفات في الفقه نشبه الجدل، كان الإمام أحمد يقول عنه: «ضالّ مضل»، توفي بمصر (٢١٨هـ) وكان أبوه رحمه الله من أئمة الإسلام. انظر: تاريخ الإسلام للذهبي: ج ١٥ / ٥٢-٥٣.

يَلْمِزُونَ ﴿٢﴾ (الأنبياء: ٢) يحتمل^(١) أن يكون معناه ذكر غير القرآن، وهو كلام الرسول ﷺ ووعظه إياهم بقوله: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الذاريات: ٥٥)، ولأنه لم يقل: لا يأتيهم ذكر إلا كان محدثاً، وإنما قال: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْمِزُونَ﴾ ﴿فَدَلَّ عَلَى أَنَّ ذِكْرًا غَيْرَ مُحَدَّثٍ، ثُمَّ إِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ ذِكْرَ الْقُرْآنِ لَهُمْ وَتَلَاوَتَهُ عَلَيْهِمْ وَعَلِمَهُمْ بِهِ، وَكُلُّ ذَلِكَ مُحَدَّثٌ، وَالْمَذْكُورُ الْمُتْلُو الْمَعْلُومُ غَيْرَ مُحَدَّثٍ، كَمَا أَنَّ ذِكْرَ الْعَبْدِ لِلَّهِ وَعِلْمُهُ بِهِ وَعِبَادَتُهُ لَهُ مُحَدَّثٌ، وَالْمَذْكُورُ الْمَعْلُومُ الْمَعْبُودُ غَيْرَ مُحَدَّثٍ^(٢)».

وحين احتجَّ بذلك على الإمام أحمد بن حنبل رحمته الله قال أحمد: «قد يحتمل أن يكون تنزيله إلينا هو المحدث لا الذكر نفسه محدث»^(٣) [كما يقال]^(٤): حَدَّثَ عِنْدَنَا الْيَوْمَ ضَيْفٌ، وهو شيخ قد طعن في السن.

٩- وروى أبو داود والبيهقي وغيرهما أن النبي ﷺ كان يقول عند مضجعه: «اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك الثامنة من شر ما أنت آخذ بناصيته..»^(٥) فاستعاذ رحمته الله في هذا الخبر وغيره بكلمات الله كما استعاذ بوجهه الكريم،

(*) نهاية: ق/٦/أ.

(١) الاعتقاد: ص ٩٧-٩٨.

(٢) الاعتقاد: ص ٩٨.

- قال الإمام البيهقي رحمته الله عن كلام الإمام أحمد هذا: «وهذا الذي أجاب به أحمد بن حنبل رحمته الله ظاهر في الآية، وإثباته تنزيله على لسان الملك الذي أتى به، والتنزيل مُحَدَّثٌ. «المصدر المذكور.

(٣) في الأصل (يقول).

(٤) أخرجه أبو داود في سننه: (٥٢)، النسائي في سننه الكبرى: (١٠٦٠٣)، البيهقي في الاعتقاد: ص ١٠٠، من حديث سيدنا علي رحمته الله مرفوعاً.

وبقته: «اللهم أنت تكشف المعرّم والمائم، اللهم لا يُزَمُّ جُنُكَ، ولا تُجَلَّفُ عُدُّكَ، ولا يَفْعُ ذا الجَدِّ منك الجد، سبحانه وبحمده.»

فكما أن وجهه الذي استعاذ به غير مخلوق فكذلك كلماته التي استعاذ بها غير مخلوقة، وكلام الله واحد لم يزل ولا يزال، وإنها جاء بلفظ الجمع على معنى التعظيم كقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ٩) وإِنَّمَا سَمَّاها تَامَةً؛ لأنه لا يجوز أن يكون في كلامه عيبٌ أو نقصٌ كما يكون ذلك في كلام الأدميين^(١).

- قال الإمام البيهقي^(٢) «وقد ذكر الشافعي^(٣) ما دلَّ على أن ما نتلوه من القرآن بالستنا، ونسمعه بأذاننا، ونكتبه في مصاحفنا يُسَمَّى كلام الله ﷻ، وأن الله ﷻ كَلَّمَ به عباده بأن أرسل به رسوله ﷺ. وبمعناه ذكره أيضاً علي بن إسماعيل^(٤) في كتابه الإبانة^(٥)».

- قال الشافعي^(٦) في كتاب الجزية: «من جاء من المشركين - قال: يعني الإمام - أن يجيره حتى يسمع كلام الله، ثم يُبلغه مأمنه، كان ذلك فرضاً على الإمام؛ لقول الله لنبيه عليه الصلاة والسلام^(٧) ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾^(٨)».

(١) انظر: الاعتقاد: ص ١٠١

(٢) يعني الإمام الأشعري^(٩)، ونص كلامه في كتاب الإبانة ص ١٠٠: «والقرآن مكتوب في مصاحفنا في الحقيقة محفوظ في صدورنا في الحقيقة متلو بالستنا في الحقيقة مسموع لنا في الحقيقة كما قال تعالى: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٦).

(٣) الاعتقاد: ص ١٠٨.

(٤) نهاية: ق ٦/ب.

(٥) انظر: الأم للإمام الشافعي: ج ٤/ ١٩٠، ونص كلامه ﷻ: «ومن جاء من المشركين يريد الإسلام، فحقَّ على الإمام أن يؤمنه حتى يتلو عليه كتاب الله ﷻ ويدعوه إلى الإسلام بالمعنى الذي يرجو أن يدخل الله ﷻ به عليه الإسلام، لقول الله ﷻ لنبيه ﷺ: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾».

وقال^(١) في كتاب الإيمان في: «من حلف لا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولاً، من قال: يحنث ذهب إلى أن الله تعالى قال: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحياً أَوْ مِنْ وَرَآئِي حِجَابٍ أَوْ رُسُلٍ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ (الشورى: ٥١) وقال: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ بَيَّنَّا اللَّهُ مِنْ أَنْبَاءِكُمْ﴾ (التوبة: ٩٤)، وإنما نبأهم من أخبارهم بالوحي الذي تنزل به جبريل عليه السلام على النبي ﷺ، ويخبرهم النبي ﷺ بوحى الله، قال: ومن قال: لا يحنث، قال: إن كلام الآدميين لا يشبه كلام الله ﷻ، كلام الآدميين بالمواجهة^(٢) إلى آخر ما قال.

- قال البيهقي^(٣): «فقد سَمِيَ الشافعي رحمته الله على القولين جميعاً ما نُسِبه من القرآن كلام الله، وأن الله كلّم به عباده بأن أرسل به رسوله ﷺ، وأنّ كلام الآدميين وإن كان يكون بالمواجهة [في الجهة]^(٤) في أحد القولين فكلام الله تعالى عباده قد يكون بالرسالة والوحي كما جاء به الكتاب، ويسمى ذلك كلاماً وتكليماً، والله تعالى أعلم^(٥)».

وقال أبو الحسن علي بن إسماعيل رحمته الله في كتابه^(٦): «فإن قال قائل: حدثونا أنقولون: إن كلام الله ﷻ في اللوح المحفوظ؟ قيل له: نقول ذلك لأن الله قال: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ (البروج: ٢١-٢٢) فالقرآن في اللوح المحفوظ، وهو في صدور الذين أوتوا العلم، قال الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُُورِ اللَّيْلِ أَوْتُوا الْعِلْمَ﴾ (العنكبوت: ٤٩)، وهو متلو باللسنة، قال الله: ﴿لَا تَحْزَنْ بِهِ، لِسَانُكَ لِنَعْمَلْ بِهِ﴾

(١) القائل هو الإمام الشافعي رحمته الله.

(٢) الأم: ج ٧/ ٨٠

(٣) هكذا في الأصل، والموجود في كتاب الاعتقاد: ص ١٠٩: (في الحكم)

(٤) المصدر السابق: ص ١٠٩

(٥) الإبانة: ص ١٠٠.

(القيامة: ١٦)، فالقرآن مكتوب في مصاحفنا في الحقيقة، محفوظ في صدورنا في الحقيقة، متلو بالسنتنا في الحقيقة مسموع لنا في الحقيقة"، كما قال: ﴿فَلْجَرُّهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٦) ومعلوم أن التالي رسول الله ﷺ.

- وروى الحاكم والبيهقي عن محمد بن إسماعيل البخاري قال: «سَمِعْتُ أَبَا قَدَامَةَ»، يقول: سمعتُ يحيى بن سعيد القطان^(١) يقول: ما زلت أسمع أصحابنا يقولون: أفعال العباد مخلوقة. قال البخاري^(٢): «حركاتهم وأصواتهم واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة، فأما القرآن المتلو المين المثبت في المصاحف المسطور المكتوب الموعى

(١) وهذا الذي نقل عن الإمام الأشعري هو مذهب أهل السنة من الأشاعرة والماتريدية، ينظر: المفيدة الطحاوية بشرح الشيخ عبد الغني الفيني: ص ٦٧-٦٨، تنيف المسامع للإمام الزركشي: ج ٢/ ٢٧٠-٢٨١، الغيث الجامع للإمام ولي الدين العراقي: ص ٧٤٣-٧٤٨، البدر الطالع للإمام المحلي: ج ٢/ ٤٦٢، الضياء اللامع شرح جمع الجوامع: ج ٢/ ٥٦٥-٥٧١، شرح الكوكب الساطع للإمام السيوطي: ج ٢/ ٧٩٢-٧٩٤، غاية الوصول للشيخ زكريا الأنصاري: ص ١٥٤-١٥٥، اليواقيت والجمواهر: ج ١/ ١٦٨-١٧٧.

(٢) هو: عبيد الله بن سعيد بن يحيى بن بُزْدِ الشَّكْرِي، مولا هم، أبو قدامة السرخسي، الإمام المجود الحافظ المصنف، نزيل نيسابور، سمع حفص بن غياث وسفيان بن عيينة ويحيى القطان، روى عنه من الأئمة: البخاري في كتاب أفعال العباد، ومسلم والنسائي وابن خزيمة وخلق كثير، قال عنه الإمام النسائي: «ثقة مأمون قل من كتبنا عنه مثله». وقال عنه الإمام ابن حبان: «هو الذي أظهر السنة برخص ودعا الناس إليها». كان إماماً فاضلاً خيراً، توفي رَحِمَهُ اللهُ: (٢٤١هـ). انظر: سير أعلام النبلاء: ج ١٢/ ١١٢-١١٣.

(٣) هو: يحيى بن سعيد بن قُروخ، أبو سعيد التميمي مولا هم، البصري، القَطَّان، الإمام الكبير، الحافظ، أمير المؤمنين في الحديث، ولد في أول سنة: (١٢٠هـ)، سمع سليمان التيمي وهشام بن عروة وعطاء بن السائب وغيرهم، وعني بالحديث وعلومه أنتم غاية، ورحل في طلبه وساد الأقربان، وانتهى إليه الحفظ، وتكلم في العلل والرجال، وتخرج به الحفاظ الكبار، وكان في الفروع على الإمام مذهب أبي حنيفة روى عنه سفيان وشعبة وهما من شيوخه، وعبد الرحمن بن مهدي ومسد وأبو بكر بن أبي شيبة وغيرهم، أثنى عليه كثير من الأئمة على رأسهم الإمام أحمد رَحِمَهُ اللهُ، كان رَحِمَهُ اللهُ من المتشددين في نقد الرجال. انظر: سير أعلام النبلاء: ج ٩/ ١٧٥.

(*) نهاية: ق ١/٧.

في القلوب، فهو كلام الله ليس بمخلوق، قال الله ﷻ: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْدُتُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾^(١).

- قال البيهقي: «وهذا القول لا يخالف قول أحمد بن حنبل رحمه الله. وقد روينا عنه أنه أنكر على تلميذه أبي طالب قوله: (لفظي بالقرآن غير مخلوق)، وكره الكلام في اللفظ»^(٢).

قال: وروينا عن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: سمعت أبي يقول: «من قال: لفظي بالقرآن مخلوق، يريد به القرآن، فهو كافر»^(٣).

- قال البيهقي^(٤): «فإنها» أنكر قول من تدّرع بهذا إلى القول بخلق القرآن، وكان يستحب ترك الكلام فيه لهذا المعنى، والله أعلم»^(٥).

قلت: وقد بسطنا الكلام على هذه المسألة في كتابنا المسمى بالبرقيات والجواهر في عقائد الأكابر، فراجع إن شئت، والله أعلم^(٦).

(١) انظر قول الإمام البخاري هذا في كتابه خلق أفعال العباد: ص ٤٧ دار المعارف، الرياض، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م، تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة، الاعتقاد: ص ١١٠.

(٢) الاعتقاد: ص ١١٠.

(٣) ينظر: السنة لعبد الله بن أحمد: ص ١٦٥، وما سمعه من والده الإمام أحمد، كما قال: سمعت أبي رحمه الله يقول: «من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، سمعت أبي رحمه الله وشغل عن اللفظة، فقال: هم جهمية وهو قول جهم، ثم قال: لا تجالسوهم، سمعت أبي رحمه الله يقول: من قال لفظي بالقرآن مخلوق هذا كلام سوء ردي، وهو كلام الجهمية». وليس في كلامه: (فهو كافر) كما جاء أعلاه.

(٤) الاعتقاد: ص ١١٠.

(٥) في الأصل (فما) وما أثبت هو الصواب، كما الاعتقاد: ص ١١٠.

(٦) قال عبد الله بن الإمام أحمد رحمه الله: «وكان أبي رحمه الله يكره أن يتكلم في اللفظ بشيء، أو يقال مخلوق أو غير مخلوق». السنة لعبد الله بن أحمد: ص ١٦٥ - ١٦٦.

(٧) ينظر: البرقيات والجواهر للإمام الشعراي: ج ١ / ١٦٧ - ١٧٧ وقد أفاد رحمه الله في غاية الإنفاة والإجادة، وما قاله هناك: «أجمع المتكلمون أن صفة الكلام لله تعالى، لا يتعلل كيفها كيفية الصفات؛ لأن كلامه تعالى لا هو

باب القول في الاستواء على العرش

قال الله تعالى وتبارك: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥).

- قال البيهقي: «والعرش هو السرير المشهور فيما بين العقلاء، وقال: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (الأنعام: ١٨) وقال: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ (النحل: ٥٠) وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ (فاطر: ١٠) إلى سائر ما ورد في هذا المعنى»، وقال: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ (الملك: ١٦)، وأراد كما قال: ﴿وَلَأَصْلَحَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ (طه: ٧١)، يعني على جذوع النخل»^(١).

وأصحاب الحديث والصَّحابة والتابعون لم يتكلموا في تأويل ما ورد من أمثال ذلك في الكتاب والسنة على نسق واحد، بل منهم من:

عن صمت متقدِّم، ولا عن سكوت متوهم، إذ هو قديم أزلي كسائر صفاته، من علمه وإرادته وقدرته، كلَّم الله به موسى عليه الصلاة والسلام، من غير تشبيه ولا تكيف إنَّما هو أمر يدوقه النبيُّ أو الملك في نفسه فلا يستطيع أن يكيِّفه بعبارة، كما لو سُئِلَ الدَّائِقُ لِلْعَسَلِ كيف وجدت طعمه؟، أو ما الفرق بين حلالة عسل النحل والعسل الأسود؟ مثلاً ما قدر على إيصال الفرق بينهما إلى السائل بعبارة، ولو قيل لموسى ﷺ: كيف سمعت كلام ربِّك؟، ما قدر على تكيف ما سمع، فإن قيل: كيف تنوعت ألفاظ الكلام إلى عربي وغيره مع أنه واحد في نفسه غير متجزئ؟ فالجواب: صحيح أنَّ الكلام واحدٌ، ولكن المخلوقون هم الذين يعبرون بلغاتهم المختلفة، فهو كذات الله تعالى، يُعبر عنها العربيُّ بـ (الله) والفارسيُّ بـ (خداي)، فإن عَبَّرَ عن كلامه بالعربية كان قرآنًا، وبالبريانية كان إنجيلًا، أو بالعبرانية كان توراَةً... «بتصرف يسير.

(١) ينظر: الاعتقاد: ص ١١٢-١١٣. قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ (هود: ٧) وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ (يونس: ٣) وقال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (النمل: ٢٦)، وقال تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ (البروج: ١٥).

(٢) الاعتقاد: ص ١١٢، قال الإمام البيهقي رحمه الله: «كل ما علا فهو سماء، والعرش أعلى السماوات، فمعنى الآية والله أعلم: أمتَم من على العرش كما صرح به في سائر الآيات. «الاعتقاد: ص ١١٣.

- ١ - قَبْلَهُ وَأَمَنَ بِهِ، وَلَمْ يُؤْوَلْهُ، وَوَكَّلَ عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ، وَنَفَى الْكَيْفِيَّةَ وَالتَّشْبِيهَ عَنْهُ.
- ٢ - وَمِنْهُمْ مَنْ قَبْلَهُ وَأَمَنَ بِهِ، وَحَمَلَهُ عَلَى وَجْهِ يَصْحُحُ اسْتِعْمَالُهُ فِي اللُّغَةِ، وَلَا يَنَاقِضُ التَّوْحِيدَ^(١).

وأطال في ذلك، ثم قال:

«وبالجملة فيجب على كل عبد أن يَعْلَمَ أن استواء الله سبحانه وتعالى ليس باستواء اعتدال عن اعوجاج ولا» استقرار في مكان، ولا مُمَاسَّةَ لشيء من خلقه، لكنه مستو على عرشه كما أخبر بلا كيف [بلا أين] «لما ينته لجميع أحوال خلقه»، وأن إتيانه ليس بإتيان من مكان إلى مكان، وأن حَيْثَهُ ليس بِحَرَكَةٍ، وأن نَزْوَلَهُ ليس بِنَقْلَةٍ، وأن [ذاته] «ليست بجسم، وأن وجهه ليس بصورة، وأن يده ليست بجارحة، وأن عينه ليست بحدقة، وإنما هذه أوصاف جاء بها التوقيف، فقلنا بها ونفيها عنها التكيف، فقد قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١) وقال: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾

(١) المصدر السابق: ص ١١٧.

(٢) نهاية: ق ٧/ب.

(٣) غير موجودة في الأصل، وإنما أضفتها من الاعتقاد: ص ١١٧ زيادة في توضيح المعنى.

(٤) كلام الإمام البيهقي هنا قريب مما ذكره الإمام الجليل أبو الحسن الأشعري رَحِمَهُمُ اللَّهُ، حيث قال: «وأن الله تعالى استوى على العرش على الوجه الذي قاله، وبالمعنى الذي أراده استواء شَرَاهَا عن المِائَةِ والاستقرار، والتمكُّن والحلول والانتقال، لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته، ومقهرون في قبضته، وهو فوق العرش وفوق كل شيء إلى مُجُوم الثرى، فَوْقِيَّةٌ لا تزيده قُرْباً إلى العرش والسما، بل هو رفيع الدرجات عن العرش، كما أنه رفيع الدَّرَجَاتِ عن الثرى، وهو مع ذلك قريب من كل موجود، وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد، وهو على كل شيء شهيد» (الإبانة: ص ٢١، دار الأنصار، القاهرة، ط: ١/١٣٩٧ هـ تحقيق: د. فؤدة حنين محمود، وهو محقق على أربع نسخ خطية، وهذا عين ما ذكره الإمام حجة الإسلام الغزالي في كتابه قواعد العقائد: ص ٥٢ دار عالم الكتب، لبنان، ط: ٢/١٤٠٥ هـ ١٩٨٥ م، تحقيق: موسى محمد علي.

(٥) الموجود في الاعتقاد: ص ١١٧ (نفسه) ولعلَّ العبارة (ذاته) التي اختارها الشيخ الشعراني رَحِمَهُمُ اللَّهُ أدقُّ، والله أعلم.

(الإخلاص: ٤)، وقال: ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَيِّئًا ﴾ (مريم: ٦٥)^(١).

- وروى الحاكم والبيهقي أَنَّ الأوزاعي ومالك وسفيان الثوري والليث بن سعد سُئِلُوا عن هذه الأحاديث فقالوا كلهم: «أمرؤها كما جاءت بلا كيفية»^(٢).

- وروى الحاكم والبيهقي أيضًا عن سفيان بن عيينة أنه قال: «كل ما وَصَفَ الله به نفسه في كتابه، فتفسيره تلاوته والشكوت عليه»^(٣).

- قال الشيخ البيهقي: «وإِنَّمَا أَرَادَ به - والله أعلم - فيما تفسيره يُوَدِّي إلى تكييف، وتكييفه يقتضي تشبيهاً له بِخَلْقِهِ في أوصافِ الْحَدَثِ»^(٤).

بَابُ الْقَوْلِ فِي إثْبَاتِ رُؤْيَا اللَّهِ ﷻ فِي الآخِرَةِ بِالْأَبْصَارِ

قال الله ﷻ: ﴿ وَجِبُّهُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ أَسْفُودٍ ﴾ (الأنبياء: ١٠٤) ﴿ إِنَّا نَبْهَتُهُمْ أَنَّهَا نَارٌ ﴾ (الأنبياء: ١٠٤) ﴿ الْقِيَامَةُ ٢٢ - ٢٣ ﴾ قال البيهقي: «وليس يخلو النظر من وجوه:

١- إما أن يكون الله ﷻ عَنَى به نَظَرَ الاعتبار كقوله: ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ (الغاشية: ١٧)

٢- وإمَّا أن يكون عَنَى به نَظَرَ الانتظار كقوله: ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ (يس: ٤٩).

٣- وإمَّا أن يكون عَنَى به نَظَرَ الرحمة والتعطف، كقوله: ﴿ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ ﴾ (آل عمران: ٧٧).

(١) الاعتقاد: ص ١١٧-١١٨، وانظر هذه المسألة مفصلة في: البواقيت والجواهر: ج ١/ ١٧٧-١٨٥.

(٢) سنن البيهقي الكبرى: ج ٣/ ٢، الاعتقاد: ص ١١٨.

(٣) سنن البيهقي الكبرى: ج ٣/ ٢، الاعتقاد: ص ١١٨.

(٤) الاعتقاد: ص ١١٨.

(٥) في الأصل: (لا ينظر الله إليهم)، ولا توجد بهذه الصيغة آية قرآنية.

٤- وإِنَّمَا أَن يَكُونَ عَنِّي بِهِ نَظَرُ الرُّؤْيَةِ، كقوله: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلَى لَهُمْ﴾ (عمد: ٢٠)

- قال: ولا يجوز أن يكون الله سبحانه عنى بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ نظر التفكير والاعتبار؛ لأن الآخرة ليست بدار استدلال واعتبار، وإنما هي دار اضطراب، ولا يجوز أن يكون عنى نظر الانتظار؛ لأنه ليس في شيء من أمر الجنة انتظار؛ لأن الانتظار معه تنغيص وتكدير، والآية خرجت مخرج البشارة، وأهل الجنة فيها لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من العيش السليم والنعيم المقيم، فهم مُكَمَّنُونَ عما أرادوا وقادرون عليه، وإذا خطر بياهم شيء أتوا به مع خُطْرِهِ بياهم، وإذا كان كذلك لم يجوز أن يكون الله أراد بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ نظر الانتظار؛ لأن النظر إذا ذكر مع ذكر الوجوه فمعناه: نظر العينين اللتين في الوجه كما قال تعالى: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ (البقرة: ١٤٤)، وأراد بذلك تقلب عينيه نحو السماء ولأنه قال: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾، ونظر الانتظار لا يكون مقرونا بـ «إلى» لأنه لا يجوز عند العرب أن يقولوا في نظر الانتظار: «إلى»، ألا ترى أن الله ﷻ لما قال: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ لم يقل: «إلى»؛ إذ كان معناه الانتظار، وقالت بلقيس فيما أخبر الله عنها: ﴿فَنَاطِرَةٌ يَمُورُ إِلَيْهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ (النمل: ٣٥)، فلما أرادت الانتظار لم تقل: «إلى».

قلت: «٥» ولا يجوز أن يكون الله سبحانه أراد نظر التَّعَطُّفِ وَالرَّحْمَةِ؛ لأنَّ الخلق لا يجوز أن يتعطفوا على خالقهم، فإذا فسدت هذه الأقسام الثلاثة صحَّ القسم الرابع من أقسام النظر، وهو أن معنى قوله: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ أنها رائية ترى الله ﷻ، ولا يجوز أن يكون معناه: إلى ثواب ربها ناظرة؛ لأنَّ ثواب الله غير الله، وإنما قال الله ﷻ: ﴿إِنَّ رَبَّهَا﴾ ولم يقل: إلى غير ربها ناظرة، والقرآن على ظاهره وليس لنا أن نزيله عن ظاهره إلا

(*) نهاية: ق ٨/١.

(١) القائل هو الإمام البيهقي، انظر: الاعتقاد: ص ١٢٢.

بحجة، ألا ترى أنه تعالى لما قال: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ (البقرة: ١٥٢) ^(١)، لم يميز أن يقال: أراد ملائكتي أو رسلي".

ثم نقول: «إن جازاً لكم» ^(٢) أن تدعوا هذا في قوله: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ^(٣) جاز لغيركم أن يدعيه في قوله: ﴿لَا تُذَرِّكُهُمُ الْآبَتْصَرُّ﴾ ^(٤) (الأنعام: ١٠٣)، فيقول: أراد بها: لا تدرك غيره، ولم يرد أنها لا تدركه تعالى، فإن لم يُجْز ذلك لم يُجْز هذا، ولا حجة لهم في قوله: ﴿لَا تُذَرِّكُهُمُ الْآبَتْصَرُّ﴾ ^(٥)، فإنه إنما أراد به: لا تدركه أبصار المؤمنين في الدنيا دون الآخرة، ولا تدركه أبصار الكافرين مطلقاً كما قال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِيزُ لَمَحْجُورُونَ﴾ ^(٦) (المطففين: ١٥)، فلما عاقب الكفار بحجبهم عن رؤيته دَلَّ على أنه يثيب المؤمنين برفع الحجاب لهم عن أعينهم حتى يروه، ولما قال في وجوه المؤمنين: ﴿يَوْمِيزُ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ^(٧)، فقيدها بيوم القيامة ووصفها، فقال: ﴿نَاطِرَةٌ﴾ ^(٨) ثم أثبت لها الرؤية فقال: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ^(٩)، علمنا أن الآية الأخرى في نفيها عنهم في الدنيا دون الآخرة، وفي نفيها عن الوجوه الباصرة ^(١٠) دون الوجوه الناضرة جمعاً بين الآيتين تحلاً للمطلق من الكلام على المقيد منه ^(١١).

- ثُمَّ قَدْ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا: «إِنَّمَا نَفَى عَنْهُ الْإِدْرَاكُ دُونَ الرَّؤْيَةِ، وَالْإِدْرَاكُ هُوَ

(١) في الأصل: (اعبدوني واشكروا لي) ولا توجد آية قرآنية بهذه الصيغة، والذي أثبت أعلاه موافق للاعتقاد: ص ١٢٢.

(٢) نهاية: ٨/ب.

(٣) قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَوْمِيزُ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ^(١٤) تَلْهُوْا أَنْ يَكْفُرُوا بِهَا فَأَكْفُرُوا بِهَا (القيامة: ٢٤-٢٥) أي وجوه الكفار يوم القيامة كالخة كاسفة عابسة، ومتغيرة الألوان مودّة، وتعلم أنها ستلاقي فاقرة وهي الداهية والأمر العظيم، يقال: فقرته الفاقرة أي كسرت فقار ظهره، وقيل: الفاقرة الشر. انظر: تفسير الطبري: ج ٢٩/ ١٩٣، تفسير القرطبي: ج ١٩/ ١١٠.

(٤) الاعتقاد: ص ١٢٢.

الإحاطة بالمرئي دون الرؤية، فالله يُرى ولا يدرك كما يعلم ولا يُحاط به علماً^(١).

- وقد روى الحاكم والبيهقي عن عبد الله بن المبارك في قوله تعالى: ﴿فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ (الكهف: ١١٠) قال: «المراد بالآية من أراد النظر إلى وجه خالقه فليعمل عملاً صالحاً، ولا يخبر به أحداً»^(٢).

١٠ - وروى البخاري وغيره عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «أما إنكم ستعرضون على ربكم ﷻ فترونه كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا»^(٣).

- قال البيهقي: «وَتُضَامُونَ بضم التاء وتشديد الميم، ومعناه لا تجتمعون لرؤيته من جهته ولا يُضَمُّ بعضكم إلى بعض لذلك، فإنه ﷻ لا يُرى في جهة كما يرى المخلوق في جهة، وأما معناه بفتح التاء فهو أيضاً نحو معنى ضَمُّها أي لا تضامون في رؤيته بالاجتماع» في جهة، وهو دون معنى تشديد الميم من الضم معناه: لا تظلمون فيه برؤية بعضكم دون بعض وأنكم ترونه في جهاتكم كلها وهو يتعالى عن جهة»^(٤).

(١) الاعتقاد: ص ١٢١-١٢٢. وما يدل على أن الله ﷻ يُرى بالأبصار قول موسى الكليم ﷺ: ﴿رَبِّ أَوْفَيْ أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ (الأعراف: ١٤٣)، ولا يجوز أن يكون نبي من الأنبياء، قد ألبسه الله جلباب النبين وعصمه مما عصم منه المرسلين، يسأل ربه ما يستحيل عليه، وإذا لم يجوز ذلك وإذا لم يجوز ذلك على موسى ﷺ، فقد علمنا أنه لم يسأل ربه مستحيلاً، وأن الرؤية جائزة على ربنا ﷻ. ينظر: الاعتقاد: ص ١٢٢-١٢٣.

(٢) الاعتقاد: ص ١٢٧.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه: (٥٢٩) ومسلم في صحيحه: (٦٣٣) وللفظ للإمام مسلم.

(*) نهاية: ق ٩/أ.

(٤) الاعتقاد: ص ١٢٨.

قال [الإمام محمد بن سليمان]^(١): «والنسيه برؤية القمر ليقين الرؤية دون تشبيه المرئي تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً». وأطال البيهقي بذكر سياق أخبار كثيرة في الرواية^(٢)، ثُمَّ قال: «ولهذه الأخبار الصحيحة شواهد من حديث علي، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن الصّامت، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وعدي بن حاتم، وغيرهم رضي الله عنهم، عن النبي ﷺ»، وقال: «ورَوينا في إثبات الرؤية عن أبي بكر الصّدّيق وحذيفة بن اليان، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس، وأبي موسى وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين، ولم يُروَ عن أحد منهم نفيها، ولو كانوا فيه مختلفين لُنُقِلَ اختلافُهم إلينا، وكما أنّهم لمَّا اختلفوا في الحلال والحرام والشرائع والأحكام نُقِلَ إلينا اختلافُهم، وكما أنّهم لمَّا اختلفوا في رؤيته بالأبصار في الدنيا نُقِلَ اختلافهم إلينا، فكذلك لمَّا نقلت رؤية الله بالأبصار في الآخرة عنهم، لم يُنقل عنهم في ذلك اختلاف، كما نقل إلينا اختلافهم في الدنيا، علمنا أنّهم كانوا على القول برؤية الله بالأبصار في الآخرة متفقين مجتمعين، والله أعلم»^(٣).

- قال البيهقي: «ورَوينا بالسند الصحيح»^(٤) عن الإمام الشافعي رحمته الله أنه كان

(١) هكذا في الأصل، والصحيح كما في الاعتقاد أن القائل هو ولده الإمام سهل بن محمد شيخ الإمام البيهقي، فقد قال في الاعتقاد ص ١٢٨: «سمعت الشيخ الإمام أبا الطيب سهل بن محمد بن سليمان رحمته الله يقول فيها أملاه علينا...». وقد تقدمت ترجمته في القسم الدراري لهذا الكتاب عند ذكر شيوخ الإمام البيهقي.

(٢) وكلها تدور حول معنى حديث سيدنا جرير بن عبد الله رضي الله عنه الذي سبق تحريجه قبل قليل، فمنها ما هو روايات أخرى عنه أو روايات عن صحابة آخرين رضي الله عنهم أجمعين. انظرها في الاعتقاد: ص ١٢٩-١٣١.

(٣) تصرّف الإمام الشعراني - باختصاره - في عبارة الإمام البيهقي تصرّفاً يسيراً. انظر: الاعتقاد: ص ١٣٠-١٣١.

(٤) هذه العبارة بحرفيتها (.. بالسند الصحيح..) غير موجودة في الاعتقاد، والموجود من نص الإمام البيهقي هو التالي: «أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي: سمعت جعفر بن محمد بن الحارث، يقول: سمعت الحسن بن محمد بن بحر، يقول: سمعت المزني يقول: سمعت ابن هرم القرشي، يقول: سمعت الشافعي رحمته الله»

يقول في قول الله ﷻ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ ﴿١٧﴾ «فلما حجبهم في السخط كان هذا دليلاً على أنهم يرونه في الرضا». وبالله التوفيق.

باب القول في الإيـمان بالقدر^(١)

١١- وروى ابنُ القَطَّان والبيهقيُّ عن أبي هريرة ﷺ قال: «جاء مشركو قريش إلى رسول الله ﷺ يخاصمونهم في القَدَر، فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿١٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (القمر: ٤٧-٤٩)».

١٢- وروى الحاكم وغيره عن أبي بن كعب ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الغلام الذي قتله طُبع كافراً ولو عاش لأرهن أبويه طغياناً وكفراً».

يقول في قول الله ﷻ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ قال: «فلما حجبهم في السخط كان هذا دليلاً على أنهم يرونه في الرضا». الاعتقاد: ص ١٣١.

(١) قال الله تبارك وتعالى في كتابه الكريم: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ (يس: ١٢) وقال: ﴿مَا آتَانَا مِنْ مُبِينٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كُتُبٍ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ نُبْلِّغَهُنَّ إِلَى قَوْمٍ لَعْنَهُمْ خَلَقَهُ يُجَنَّبُ﴾ (القمر: ٤٩).

- القَدَر لَفظةٌ: اسم لما صَحَرَ مقدراً عن فعل القادر، يقال: قَدَرْتُ الشيءَ وقَدَرْتُهُ بالتشديد والتخفيف فهو قَدَرٌ أي: مقدور ومُقَدَّر، كما يقال: هدمت البناء فهو هَدَمَ أي: مهلوم، وقبضت الشيءَ فهو قَبَضَ أي: مقبوض.

- والإيمان بالقَدَر اصطلاحاً: هو الإيمان بتقدُّم علم الله سبحانه بما يكون من أكساب الخلق وغيرها من المخلوقات، وصدور جميعها عن تقدير منه تعالى، وخَلْقِ لها خيرها وشرها. ينظر: الاعتقاد: ص ١٣٢.

(*) نهاية: ق/٩ ب.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: (٩٧٣٤)، ومسلم في صحيحه: (٢٦٥٦)، والترمذي في سننه: (٢١٥٧)، وابن ماجه في سننه: (٨٣)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٣٥.

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: (٢١١٥٩)، ومسلم في صحيحه: (٢٦٦١)، وأبو داود: (٤٧٠٥)، والترمذي: (٣١٥٠)، وابن ماجه: (٨٣)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٣٩، وعليه بحث مهم عند الكلام عن أطفال المسلمين، وغيرهم.

باب القول في خلق الأفعال

قال الله ﷻ ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (غافر: ٦٢) فدخل فيه الأعيان والأفعال من الخير والشر وقال: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (الرعد: ١٦) نفى أن يكون خالق غيره ونفى أن يكون شيء سواه غير مخلوق، فلو كانت الأفعال غير مخلوقة لكان الله تعالى خالق بعض الأشياء دون جميعها، وهذا خلاف الآية، ومعلوم أن الأفعال أكثر من الأعيان فلو كان الله خالق الأعيان والناس خالقي الأفعال لكان خلق الناس أكثر من خلقه، ولكانوا أتم [قدرة]^(١) منه، والأولى بصفة المدح من ربه سبحانه وتعالى.

- قلنا: ولأن الله تعالى قال: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الأنعام: ١٠١) فامتدح بالقولين جميعاً، فكما لا يخرج شيء عن علمه لا يخرج شيء عن خلقه.

- وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَابُ الْإِنِّ﴾ (١٧) وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَلَعِينًا﴾ (النجم: ٤٣-٤٤) فلما كان ممتناً بحياة بأن خلق الموت والحياة كان مضحكاً مبكياً بأن خلق الضحك والبكاء، وقد يضحك الكافر سروراً بقتل المسلمين وهو منه كفر، وقد يبكي حزناً بظهور المسلمين وهو منه كفر، ثبت أن الأفعال كلها خيرها وشرها [صائرة]^(٢) عن خلقه وإحداثه إياها.

- ولأنه قال: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ (الأنفال: ١٧) وقال: ﴿أَنَّا نَسْفَعُ النَّارَ وَنُزْغُوتُهُمْ أَمْ نَحْنُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ (الواقعة: ٦٤) فسلب عنهم [اسم]^(٣) القتل والرمي والنزع مع مباشرتهم إياها وأثبت فعلها لنفسه ليدل

(١) في الاعتقاد ص: ١٤٢: «لكانوا أتم قوة منه.»

(٢) في الاعتقاد ص: ١٤٢: «صادرة...»

(٣) في الاعتقاد ص: ١٤٢: «فعل القتل و...»

بذلك على أن المعنى المؤثر في وجودها^(١) بعد عدمها هو إيجادها وخلقه^(٢). فبما من يقول: إن الله لا يفعل بالآلة ماذا تقول في هذه الآيات، فإن للحق أن يفعل بآلة وبغير آلة.

فعلّم من أن مباشرة الأفعال إنَّها وُجِدَتْ من عباده بقدره حادثة أحدثها خالقنا على ما أراد فهي من الله سبحانه خلق على معنى أنه هو الذي اخترعها بقدرته القديمة، وهي من عباده كسب على معنى تعلّق قدرة حادثة بمباشرتهم، التي هي من أكسابهم أي كسبهم الله تعالى إياها.

- قال البيهقي رحمه الله: «مع أن وقوع هذه الأفعال أو بعضها على وجوه تخالف قصد مكتسبها يدل على [موقع]» أوقعها على ما أراد غير مكتسبها^(٣) وهو الله ربنا خلقنا، وخلق أفعالنا لا شريك له في شيء من خلقه تبارك الله رب العالمين^(٤).

- وكان الإمام أبو الطيّب سهل بن محمد بن سليمان^(٥) يعبر عن هذا بعبارة حسنة، فيقول: «فعل القادر القديم خلق، وفعل القادر المحدث كسب فتعالى القديم عن الكسب، وجل وصغر المحدث عن الخلق وذلك». فبين الخلق والكسب فرقان بينهما في اللفظ والمعنى.

(١) نهاية: ق ١٠/أ.

(٢) انظر: الاعتقاد: ص ١٤٣.

(٣) هكذا في الاعتقاد: ص ١٤٤، وهو الصحيح، وفي الأصل «عل وقوع». وكأنها خطأ في الكتابة، والله أعلم.

(٤) يعني أن الله تعالى هو الذي خلق أفعال العباد كلها، فهو خالقها، غير مكتسب لها، بل المكتسب لها إنَّها هو العبد المخلوق، فهي صدرت من الله تعالى خلقاً وإيجاداً ومن المخلوق كسباً واختياراً، وعبارة الإمام أبي الطيّب الصّلوكي تؤكد على هذا المعنى والله أعلم.

(٥) الاعتقاد: ص ١٤٤.

(٥) وهو الإمام الأستاذ أبو الطيّب الصّلوكي، شيخ الإمام البيهقي، وقد مرّت ترجمته قبل قليل، وقوله هذا في الاعتقاد: ص ١٤٤.

- قال البيهقي: «وقد أثبت الله سبحانه كسب العباد، وخلقهم كسبهم بنحو قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الصافات: ٩٦)، ويمثل ذلك جاءت السنة عن رسول الله ﷺ.

١٣- فروينا كالحاكم عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَصْنَعُ كُلَّ صَانِعٍ وَصْنَعَتَهُ»^(١).

- وروى الحاكم وغيره عن إياس بن معاوية^(٢)، قال: «لَمْ أَخْصِمْ بِعَقْلِي [كَلِمَةً]»^(٣) من أهل الأهواء غير أصحاب القدر^(٤).

١٤- وروى الحاكم عن معمر^(٥) قال: بلغني أن عمرو بن العاص قال لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه: «وددت أني أجد من أخاصم إليه ربي، فقال أبو موسى: أنا، فقال عمرو: أَيْقَدْرُ عَلَيَّ شَيْئًا وَيَعْدُبُنِي عَلَيْهِ؟ فقال أبو موسى: نعم، قال: لم؟ قال: لأنه لا

(١) أخرجه البخاري في خلق أفعال العباد: ص ٤٦، والبيهقي في مسنده (٢٨٣٧)، والحاكم في المستدرک: (٨٦) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٤٤، قال الإمام الهيثمي في مجمع الزوائد: ج ٧/ ٩٧: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير أحمد بن عبد الله أبو الحسين بن الكردي، وهو ثقة».

(٢) هو: إياس بن معاوية بن قرة المزني الليثي، أبو وائلة، قاضي البصرة، يُضْرَبُ بِذَكَانِهِ وَفُطَّتْهُ وَسُودِدَ عَقْلُهُ الْمَثَلُ، وَكَانَ صَاحِبَ فِرَاسَةٍ، رَوَى عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه وَجَمَاعَةٍ، وَتَفَقَّهَ الْإِمَامُ بِحُجْبَى بْنِ مَعِينٍ، لَيْسَ لَهُ رِوَايَةٌ فِي الْكُتُبِ السَّيِّئَةِ، تَوَفِيَ سَنَةَ (٢٢١هـ) أَوْ (٢٢٢هـ) كَهَلًا. انظر: سير أعلام النبلاء: ج ٥/ ١٥٥، شذرات الذهب: ج ١/ ١٦٠.

(٣) هكذا في الأصل، وفي الاعتقاد: ص ١٥٠: [كَلَمَةً].

(٤) أخرجه الإمام الفريابي في كتاب القدر: ص ٣٥ دار ابن حزم، بيروت، ط: ١/ ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، تحقيق: عمرو سليم، وقال: «إسناده صحيح»، والإمام البيهقي في الاعتقاد: ص ١٥٠.

(٥) هو: معمر بن راشد، أبو عروة بن أبي عمرو الأزدي البصري، نزيل اليمن، الإمام الحافظ شيخ الإسلام، ولد سنة (٩٥/ ٩٦هـ)، شهد جنازة الحسن البصري، وطلب العلم وهو حَدَّثَ، حَدَّثَ عَنْ قَتَادَةَ وَالزَّهْرِيِّ وَهَمَّامِ بْنِ مِهْزَبٍ وَعَاصِمِ بْنِ أَبِي النُّجُودِ وَغَيْرِهِمْ وَلَهُ كِتَابُ الْجَامِعِ، وَهُوَ أَقْدَمُ مِنَ الْمَوْطَأِ، تَوَفِيَ سَنَةَ (١٥٣هـ) انظر: سير أعلام النبلاء: ج ٧/ ٥- ١٨، شذرات الذهب: ج ١/ ٢٣٥.

يُظْلِمُكَ، فقال: صدقت^(١).

وسُئِلَ^(٢) أبو بكر أحمد بن إسحاق^(٣) - شيخ الحاكم - عن الظُّلْم في كلام العرب ما هو؟ قال: «أن يأخذ الرَّجُلُ ما ليس له». فقال السائل: «فإن الله له كل شيء». وفي رواية: فقال: «الظُّلْم عند العرب هو: فعل ما ليس للفاعل فعله، وليس من شيء يفعله الله إلا وله فعله، ألا ترى أنه فاعل بالأطفال والمجانين والبهايم ما شاء من أنواع البلاء، فقال: ﴿أَعْرِضُوا فَأَقْضُوا نَارًا﴾ (نوح ٢٥) فأغرقهم صغيرهم وكبيرهم، وقال: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ (الذاريات: ٤١) وغير ذلك من الآيات الواردة في تعذيب الصغير والكبير والأطفال والمجانين بأنواع البلاء». والله تعالى أعلم^(٤)

باب القول في الهداية والإضلال^(٥)

١٥ - روى الحاكم والبيهقي عن رافع الزُّرقي^(٦)، قال: لما كان يوم أحد انكفأ المشركون، فقال رسول الله ﷺ:

(١) أخرجه الإمام معمر في جامعه: (٢٠٠٩٧)، وعبد الرزاق في مصنفه: (٢٠٠٩٧)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٤٩.

(٢) نهاية: ق ١٠ / ب. والسائل له هو الإمام الحاكم رحمته الله كما في الاعتقاد: ص ١٥٠.

(٣) تقدمت ترجمته في القسم الدراسي من هذا الكتاب أثناء الكلام عن شيوخ الإمام البيهقي.

(٤) الاعتقاد: ص ١٥٠.

(٥) قال الله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ يَبْهُ اللَّهُ فَهُوَ أَلْفَسَتْهُ وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا يَجِدْهُ وَلَا يَرْشِدْهُ﴾ (الكهف: ١٧) ﴿مَنْ يَبْهَأْ اللَّهُ يَضِلُّهُ وَمَنْ يَبْهَأْ اللَّهُ يَضِلُّهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الأنعام: ٣٩) ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (القصص: ٥٦).

(٦) هو: رافع بن رفاع بن خديج الأنصاري المدني، من ثقات التابعين، يروي عن حذيفة رضي الله عنه أخرجه له الإمامان أحمد وأبو داود، توفي رحمته الله سنة (١٠٠هـ) في خلافة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه. انظر: تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر: ج ٣ / ١٩٩ دار الفكر، بيروت ط: ١ / ١٤٠٤ هـ ١٩٨٤ م، الإصابة لابن حجر: ج ٢ / ٤٣٧ دار الجيل، بيروت ط: ١ / ١٤١٢ هـ ١٩٩٢ م، تحقيق: علي محمد البجاوي.

« استووا حتى أثني على ربي فصاروا خلقه صُفُوفاً فقال: اللهم لك الحمد كله، اللهم لا مانع لما بسطت، ولا باسط لما قبضت، ولا هادي [لِمَن] أضللت، ولا مضل [لِمَن] هديت، ولا [مُنطِي] لما منعت، ولا مانع لما [أُنطيت]»، ولا مقرب لما باعدت، ولا مابعد لما [قَرَّبَت]»^(١). الحديث.

باب القول في وقوع أفعال العبد بمشيئة الله ﷻ لا بمشيئة أنفسهم

١٦ - وروى الحاكم والبيهقي وغيرهما عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ

(١) هكذا في الأصل، وفي الاعتقاد: ص ١٥٣ (لا) والذي أثبته الإمام الشعراني جاء في رواية أحمد والنسائي والبرز والطربراني والحاكم والبيهقي في الدعوات الكبير، كما تمَّ تحريره.

(٢) هكذا في الأصل، والذي في الاعتقاد: ص ١٥٣: (لا مُعْطِي) و(أُعْطِيَتْ)، والذي أثبته الإمام الشعراني جاء من رواية البيهقي في الدعوات الكبير: (١٧٣)، و(أُنطِي) و(مُنطِي على وزن مُفْعِل) لفة أهل اليمن في أعطى، ومنه الحديث: «اليد المنطية خير من اليد السفلى». انظر: النهاية في غريب الأثر للإمام ابن الأثير: ج ٥/ ٧٥ المكتبة العلمية، بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي.

(٣) هكذا في الأصل، وفي الاعتقاد: ص ١٥٣ (قَارِبَتْ) والذي أثبته الإمام الشعراني جاء في رواية أحمد والنسائي والبرز والطربراني والحاكم.

(٤) أخرجه أحد في مسنده: (١٥٥٣١)، والنسائي في سننه الكبرى: (١٠٤٤٥)، والبرز في مسنده: (٣٧٢٤)، والطربراني في الكبير: (٤٥٤٩)، والحاكم في المستدرک: (١٨٦٨) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٥٣، قال الإمام الميشي: «رواه أحمد والبرز واقتصر على عبيد ابن رفاعه عن أبيه وهو الصحيح... ورجال أحمد رجال الصحيح». مجمع الزوائد: ج ٦/ ١٢٢.

(٥) قال الله تبارك وتعالى في حكم تنزيله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الإنسان: ٣٠) فأخبر الله أننا لا نشاء شيئاً إلا أن يكون الله قد شاء وأراد، لأنه لا يخرج شيء في الوجود كله عن إرادة الله تعالى ومشيئته، وقال أيضاً: ﴿مَا كَانُوا يَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (الأنعام: ١١١)، وقال أيضاً: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ (السجدة: ١٣) والمتبع للآيات القرآنية يجدها كثيرة في هذا المعنى، والله تعالى أعلم. انظر: الاعتقاد: ص ١٥٦.

- وعن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان».

قال: «لا عليكم أن تعجبوا بأحد حتى تنظروا بما يُحْتَمُّ له، فإنَّ العامل يعمل زماناً من عمره أو برهة من دهره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة، ثُمَّ يَتَحَوَّلُ فيعمل عملاً سيئاً، وإنَّ العبد ليعمل قبل موته زماناً من دهره بعمل سيئ لو مات عليه لدخل النار، ثُمَّ يَتَحَوَّلُ فيعمل عملاً صالحاً، وإذا أراد الله بعبد خيراً استعمله قبل موته، قالوا: يا رسول الله، وكيف يستعمله قبل موته؟ قال: يوفقه لعمل صالح ثُمَّ يقبضه عليه»^(١).

قلت^(٢): وَمَنْ تَأَمَّلَ في قول إبليس ﴿فِيمَا أَغْوَيْنِي﴾ (الأعراف: ١٦) وجده أكثر^(٣) أدباً مع الله من المعتزلة؛ لأنه أضاف فعل الإغواء إلى الله، والمعتزلة أضافوه إلى أنفسهم. والله تعالى أعلم^(٤)

باب القول في الأطفال [إنَّهم يُؤَلَّدون على فطرة الإسلام]

١٧- روى أبو داود والبيهقي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ كَمَا تُنْتِجُ الْإِبِلُ مِنْ بَهِيمَةٍ

[أخرجه أحمد في مسنده: (٢٣٣١٣)، وأبو داود الطيالسي في مسنده: (٤٣٠)، وأبو داود في سننه: (٤٩٨٠) والنسائي في سننه الكبرى: (١٠٨٢١)، والبيهقي في سننه الكبرى: (٥٦٠١)].

(١) أخرجه أحمد في مسنده: (١٢٢٣٥)، وأبو يعلى في مسنده: (٣٧٥٦)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٥٧ قال الإمام الميمني: «رواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح»، مجمع الزوائد: ج ٧/ ٢١١.

(٢) الفائل هو الإمام الشمراني وليس الإمام البيهقي.

(٣) نهاية: ق ١/ ١.

(٣) قال الإمام البيهقي رحمته الله في الاعتقاد: ص ١٦٢ - بعدما ذكر الآيات والأحاديث والإجماع وأقوال العلماء وخاصة الإمام الشافعي على أن كل الأفعال التي تصدر من الإنسان خيرها وشرها إنما هي بمشيئة الله وإرادته - ما نصه: «وعلى نحو قول الشافعي رحمته الله في إثبات القدر لله، ووقوع أعمال العباد بمشيئة الله درج أعلام الصحابة والتابعين، وإلى مثل ذلك ذهب فقهاء الأمصار: الأوزاعي، ومالك بن أنس، وسفيان الثوري، وسفيان بن عيينة، والليث بن سعد، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن إبراهيم وغيرهم رحمهم الله، وحكينا عن أبي حنيفة رحمته الله مثل ذلك».

جَمْعَاء هل تُحْسَن من جدعاء؟^(١) قالوا: يا رسول الله: أفرأيت من يَمُوت وهو صغير؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين»^(٢).

- قال البيهقي: «فآخر هذا الخبر يدلُّ على أن المراد بالأول بيان حكمه في الدنيا، قال الشافعي رحمته الله: «والفطرة هي التي فَطَرَ اللهُ عليها الخلقَ فجعلهم رسولُ الله ﷺ ما لم يُفَصِّحوا بالقول فيختاروا أحدَ القولين، الإيمانَ أو الكفرَ [لا حكمَ لهم في أنفسهم إنما الحكمُ لهم بآبائهم]»^(٣) فما كان عليه آباؤهم يومَ يولدون فهم بحالهم إما مؤمنٌ فعلى إيمانه، وإما كافر فعلى كفره»^(٤).

- قال البيهقي: «يؤكد هذا ما رويناه عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ في هذا الحديث، فإن كانا مسلمين فمسلم، فأما حكمهم في الآخرة فيبانه في آخر الخبر، وهو قوله: «الله أعلم بما كانوا عاملين». فحكمهم في الدنيا في النكاح والموايرث وسائر أحكام الدنيا حكم آباؤهم حتى يعربوا عن أنفسهم بأحدهما، وحكمهم في الآخرة موكل إلى علم الله ﷻ فيهم».

- قال البيهقي: «وعلى مثل هذا يدل حديث عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ في أطفال

(١) ومعناه: كما تلد البهيمة بهيمةً جمعاء بالمد أي بجمعة الأعضاء، سليمة من نقص لا توجد فيها جدعاء بالمد، وهي مقطوعة الأذن أو غيرها من الأعضاء، والمقصود منه: أن البهيمة تلد البهيمة كاملة الأعضاء لا نقص فيها، وإنما يحدث فيها الجذع والنقص بعد ولادتها. انظر: شرح صحيح مسلم للإمام النووي: ج ١٦/ ٢٠٩ دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: ٢/ ١٣٩٢ هـ.

(٢) أخرجه البخاري: (٦٢٢٦)، ومسلم في: (٢٦٥٨)، وأبو داود في مسنده: (٤٧١٤)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٦٤.

(٣) في الأصل: (لا حكم لهم بآبائهم) والذي أثبت هو نص الاعتقاد: ص ١٦٤-١٦٥، وهو الصحيح والله أعلم.

(٤) انظر: الاعتقاد: ص ١٦٤-١٦٥.

المسلمين، فروينا عنها أنها قالت:

١٨ - «أتى النبي ﷺ بصبيٍّ من الأنصار ليصليَّ عليه قالت: فقلت: يا رسول الله، طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوءاً، ولم [يُدرِه]»، فقال: «أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق الجنة، وخلق لها أهلاً خَلَقَهَا لهم وهم في أصلاب آبائهم، وخلق النار وخلق لها أهلاً خَلَقَهَا لهم وهم في أصلاب آبائهم»^(١). فهذا الحديث يمنع من

(١) في الأصل [يُدرِن] والذي أثبت موافق للاعتقاد: ص ١٦٥، وكان الثبت أعلاه سهو قلم من الناسخ، لأنه غير موجود في روايات هذا الحديث فقد جاء «يدرك الشر» عند أحمد، وعند مسلم والنسائي وابن ماجه: «ولم يدركه»، وعند الطيالسي: «ولم يدربه» والله أعلم.

(*) نهاية: ق ١١/ب.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: (٢٥٧٨٣)، ومسلم في صحيحه: (٢٦٦٢)، والطيالسي في مسنده: (١٥٧٤)، والنسائي في سننه الكبرى: (٢٠٧٤)، وابن ماجه في سننه: (٨٢)، وابن حبان في صحيحه: (٦١٧٣)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٦٥.

(٣) قال الإمام النووي رحمه الله عند شرح هذا الحديث، مبيناً العقيدة الصحيحة في هذه المسألة:

«أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة، لأنه ليس مكلفاً، وتوقف فيه بعض من لا يعتد به لحديث عائشة هذا، وأجاب العلماء عنه:

أ- بأنه لعلة نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع كما أنكر على سعد رضي الله عنه في قوله: «أعطه إني لأراه مؤمناً».

ب- ويمتثل أنه عليه السلام قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة، فلما عَلِمَ قال ذلك في قوله ﷺ: «ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم»^(١). [أخرجه البخاري: (١١٩١)] وغير ذلك من الأحاديث والله أعلم.

- وأما أطفال المشركين ففيهم ثلاثة مذاهب:

١- قال الأكثرون: هم في النار تبعاً لأبائهم.

٢- وتوقف طائفة فيهم.

٣- وهو الصحيح الذي ذهب إليه المحققون أنهم من أهل الجنة، ويستدل له بأشياء منها:

قطع القول بكونهم في الجنة^(١).

- حديث إبراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الجنة وحوله أولاد الناس، قالوا: «يا رسول الله أولاد المشركين قال: وأولاد المشركين». رواه البخاري في صحيحه.

- ومنها قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ (الإسراء: ١٥) ولا يتوجّه على المولود التكليف ويلزمه قول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم: وعن الصبي حتى يبلغ. وهذا متفق عليه والله أعلم.

- وأما الفطرة المذكورة في هذه الأحاديث، فقال المازري: «قيل هي ما أخذ عليهم في أصلاب آبائهم وأن الولادة تقع عليها حتى يحصل التغيير بالأبوين، وقيل: هي ما قضى عليه من سعادة أو شقاوة يصير إليها.

- وقيل: معناه كل مولود يولد على معرفة الله تعالى والإقرار به، فليس أحد يولد إلا وهو يقر بأن له صانعاً، وإن سُمّي بغير اسمه أو عبّد معه غيره، والأصح: أن معناه أن كل مولود يولد متهباً للإسلام، فمن كان أبواه أو أحدهما مسلماً استمر على الإسلام في أحكام الآخرة والدنيا، وإن كان أبواه كافرين جرى عليه حكمهما في أحكام الدنيا، وهذا معنى يهودانه وينصرانه ويمجسانه أي يحكم له بحكمهما في الدنيا، فإن بلغ استمر عليه حكم الكفر ودينهما، فإن كانت سبقت له سعادة أسلم وإلا مات على كفره. انظر: شرح صحيح مسلم للنووي: ج ١٦/ ٢٠٧-٢٠٨

(١) لكن هذا الحديث معارض بأدلة كثيرة قوية، ثبت أن أولاد المؤمنين في الجنة، منها ما ذكره الإمام النووي رحمه الله، من القرآن والسنة والإجماع، كما مرّ معنا آنفاً، ومنها ما ذكره غيره من الأئمة، كالإمام الكبير ابن عبد البر المالكي الذي يستوقفنا كلامه حول هذه المسألة، حيث قال رحمه الله: «معلقاً على حديث البخاري السابق في شأن أولاد المؤمنين:

«ومعناه عند أهل العلم الذين لم يبلغوا الحلم، ولم يبلغوا أن يلزمهم حث دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة لا محالة والله أعلم؛ لأن الرحمة إذا نزلت بآبائهم من أجلهم استحال أن يُرْحَموا من أجل من ليس بحرّوم ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم: بفضل رحمته إياهم، فقد صار الأب مرحوماً بفضل رحمتهم، وهذا على عمومهم؛ لأن لفظه صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الأحاديث لفظ عموم وقد أجمع العلماء على ما قلنا من أن أطفال المسلمين في الجنة فأغنى ذلك عن كثير من الاستدلال ولا أعلم عن جماعتهم في ذلك خلافاً إلا فرقة شذت من المنجبة فجعلتهم في المشيئة، وهو قول شاذ مهجور مردود بإجماع الجماعة، وهم الحجة الذين لا تجوز مخالفتهم ولا يجوز على مثلهم الغلط في مثل هذا. ثم ذكر عدة أحاديث تدل على هذا الكلام فمنها:

- [عند مسلم: (٢٦٣٥)] عن أبي حسان قال: قلت لأبي هريرة: إنه قد مات لي ابنان فما أنت محدثي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بحديث تطيب به أنفسنا عن موتانا؟ قال: «يُتِمُّ صغارُهم دَعَامِصُ الجنة يتلقّى أحدهم أباه أو قال

وحديث أبي بن كعب، عن النبي ﷺ في: «الغلام الذي قتله الخضر أنه طبع»

أبوه، فيأخذ بثوبه أو قال بيده كما أخذ أنا بصفتك ثوبك هذا فلا يتأذى أو قال فلا يتهي حتى يدخله الله وأباه الجنة».

- وقد روى شعبة عن معاوية بن قرة بن إياس المزني عن أبيه عن النبي ﷺ: أن رجلاً من الأنصار مات له ابن صغير فوجد عليه، فقال له رسول الله ﷺ: «أما يسرُّك أن لا تأتي باباً من أبواب الجنة إلا وجدته يستفتح لك، فقالوا: يا رسول الله أله خاصة أم للمسلمين عامة؟ قال: بل للمسلمين عامة». قال الإمام ابن عبد البر: وهذا حديث ثابت صحيح بمعنى ما ذكرناه، وفي هذه الآثار مع إجماع الجمهور دليل واضح على سقوط حديث طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين... وهذا حديث ساقط ضعيف مردود بها ذكرنا من الآثار والإجماع، وطلحة بن يحيى ضعيف لا يحتج به وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعرج عليه. انظر: التمهيد لابن عبد البر ج ٦/ ٣٤٧-٣٥٠ وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ١٣٨٧ هـ تحقيق: مصطفى العلوي، محمد البركي.

- ومعنى قوله: «وَعَائِشَةُ الْجَنَّةُ» بالذال والعين والصاد المهملات واحدهم دُعْمُوص، بضم الدال أي صغار أهلها، وأصل الدُعْمُوص دوية تكون في الماء لا تفارقه، أي إن هذا الصغير في الجنة لا يفارقه. انظر: شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٦/ ١٨٢.

- قال الإمام النووي في شرح هذا الحديث:

«وفي هذه الأحاديث دليل على كون أطفال المسلمين في الجنة، وقد نقل جماعة فيهم إجماع المسلمين وأما أولاد الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم فالإجماع متحقق على أنهم في الجنة، وأما أطفال من سواهم من المؤمنين فجهاهير العلماء على القطع لهم بالجنة، ونقل جماعة الإجماع في كونهم من أهل الجنة قطعاً لقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (الطور: ٢١)، وتوقف بعض المتكلمين فيها، وأشار إلى أنه لا يقطع لهم كالمكلفين والله أعلم». شرح مسلم ج ١٦/ ١٨٣.

(١) طُبِعَ: أي جُبِلَ على الكفر، وكتب في بطن أمه من الأشقياء، ولا يعارضه خبر كل مولود يولد على الفطرة؛ لأن المراد بالفطرة استعداد قبول الإسلام، وذلك لا ينافي كونه شقياً في جبلته، لذلك يجب تأويله قطعاً- كما قال العلماء - لأن أبويه كانا مؤمنين فيكون هو مسلماً، فيُتَأَوَّلُ على أن معناه أن الله يعلم أنه لو بلغ كان كافراً، لا أنه كافر حالاً إذ أبواه مؤمنان، ولا يجري عليه في الحال أحكام الكفار، لكنه لو عاش حتى بلغ لأرهب أبويه، أي لحملها حبه على اتباعه في كفره، فكان ذلك طغياناً وتجاوزاً للحد في المعصية وكفراً أي جحوداً للنعمة والله أعلم. انظر: شرح مسلم للنووي ج ١٦/ ٢٠٨، فيض القدير للإمام المناوي ج ٤/ ٤١٦ المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط: ١/ ١٣٥٦ هـ.

كافراً^(١). يدلُّ على ذلك فقد كان أبواه مؤمنين^(٢).

وقد روينا في أواخر كتاب القدر أخباراً في أنَّ أولاد المشركين مع آبائهم في النار، وأولاد المسلمين مع آبائهم في الجنة وأخباراً غير قوية في أولاد المشركين أنهم خدام أهل الجنة، وما صحَّ من ذلك يدل على أن أمرهم موكل إلى الله تعالى، وإلى ما علم الله من كل واحد منهم وكتب له السعادة أو الشقاوة، وقد قيل في أولاد المسلمين: إن الله تبارك وتعالى أكرم هذه الأمة بأن ألحقَ بهم ذرياتهم في الجنة^(٣).

١٩ - فروى الحاكم والبيهقي وغيرهما عن ابن عباس رضي الله عنه، في قوله تعالى: ﴿الْحَقَنَّا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قال: «الله تعالى يرفعُ ذريةَ المؤمن معه في درجته في الجنة، وإن كانوا دونه في العمل، ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الطور: ٢١)، يقول: وما نقصناهم^(٤).

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: (٢١١٥٩)، ومسلم في صحيحه: (٢٦٦١)، وأبو داود في سننه: (٤٧٠٥)، والترمذي في سننه: (٣١٥٠)، وابن ماجه: (٨٣)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٣٩، وقد تقدم.

(٢) يدلُّ كلامُ الإمام البيهقي هذا على أن هناك قولاً بالتوقف في مصير أولاد المؤمنين وأولاد الكافرين إذا ماتوا صفاراً، يعني أنهم موكلون إلى الله تعالى، ولا تقطع لهم بجنة أو نار، وقد قال به جماعة من العلماء، ولكنه خلاف الصحيح كما ذكر الإمامان الجليلان ابن عبد البر والنووي وغيرهما، وهو اختاره الإمام البيهقي أيضاً كما سيأتي في كلامه اللاحق.

(٣) انظر: الاعتقاد: ص ١٦٥ - ١٦٦.

(٤) هذه الآية الكريمة بهذه القراءة ليست قراءة حفص المشهورة في بلادنا، ففي قراءة حفص: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾، فقد قرأ الجمهور: ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ بإسناد الفعل إلى الذرية، وقرأ أبو عمرو: ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ﴾ بإسناد الفعل إلى المتكلم، كقوله: ﴿الْحَقَنَّا﴾، وقرأ الجمهور: ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ بالإنفراد، وقرأ ابن عامر، وأبو عمرو، ويعقوب بالجمع، إلا أن أبا عمرو قرأ بالنصب على المفعولية لكونه قرأ ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ﴾، وقرأ الجمهور: ﴿الْحَقَنَّا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ بالإنفراد، وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو عمرو، ويعقوب على الجمع. انظر: فتح القدير للإمام الشوكاني: ج ٩٧/٥ دار الفكر - بيروت.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک: (٣٧٤٤)، والبيهقي في السنن الكبرى: (٢١٠٨٠)، والاعتقاد: ص ١٦٦.

- قال البيهقي: «وروينا عن ابن عباس أيضاً في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (النجم: ٣٩) فأنزل الله تعالى بعد هذا: ﴿الْفَقَايِمُ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ يعني: بإيمان، فأدخل الله ﷻ الأبناء بصلاح الآباء الجنة»^(١).

- قال البيهقي^(٢): «فيحتمل أن يكون خبر عائشة ؓ في وَلَدِ الأنصاريّ قبل نزول الآية، فجرى رسول الله ﷺ على الأصل المعلوم في جريان القلم بسعادة كل نسمة أو شقاوتها فمنع من القطع بكونه في الجنة، ثم أكرم الله تعالى أمته بإلحاق ذرية المؤمن به وإن لم يعملوا عملَه، فجاءت أخبار بدخولهم الجنة، فعلمنا بها جريان القلم بسعادتهم، فمنها:

٢٠- حديث أبي هريرة ؓ: «صغارهم دَعَائِمُ الْجَنَّةِ»^(٣). أو قال: «دَعَائِمُ أَهْلِ الْجَنَّةِ»^(٤).

٢١- وفي حديث أبي هريرة ؓ أيضاً، عن^(٥) عن النبي ﷺ: «أولاد المسلمين في جبل في الجنة يَكْفُلُهُمْ إبراهيمُ وسارةُ» عليهما السلام، فإذا كان يوم القيامة دُفِعُوا إلى آبائهم»^(٦).

(١) الاعتقاد: ص ١٦٦.

(٢) في الاعتقاد: ص ١٦٧.

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: (١٠٣٣٠)، ومسلم في صحيحه: (٢٦٣٥)، والبيهقي في سنن الكبرى: (٦٩٣٤)، وقد تقدم معنى قوله ﷺ: «دَعَائِمُ».

(٤) الاعتقاد: ص ١٦٧.

(٥) نهاية: ق ١٢/أ.

(٥) بالسُّنن المهمة والراء المشددة، لأنها كانت لبراءة جمالها تسرُّ كل من يراها، وقيل: إنها أعطيت سدس الحسن، وهي بنت عم إبراهيم عليه الصلاة والسلام. انظر: فيض القدير: ج ١/ ٥٣٨.

(٦) أخرجه الإمام أحمد في مسنده: (٨٣٠٧) وابن حبان في صحيحه: (٧٤٤٦) بدون ذكر سارة، والحاكم في المستدرک: (١٤١٨) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، والبيهقي في

٢٢- وفي حديث معاوية بن قرة^(١)، عن أبيه^(٢)، عن النبي ﷺ في قصة الرجل الذي هلك ابن له قال: فعزّاه النبي ﷺ فقال: «يا فلان أيها أحب إليك: أن تمتع به عُمرَكَ، أو لا تأتي غداً باباً من أبواب الجنة إلا وجدته قد سبقك إليه يفتحُ لك؟» فقال: يا نبي الله، لا بل يسبقني إلى أبواب الجنة أحبُّ إليّ، قال: فذاك له، فقام رجلٌ من الأنصار فقال: يا نبي الله، جعلني الله فداك أهدأ لهذا خاصة أو من هلك له طفلٌ من المسلمين كان ذاك له؟ قال: «من هلك له طفلٌ من المسلمين كان ذلك له»^(٣).

- قال البيهقي^(٤): «وأسانيدُ هذا الحديث مع غيرها ذكرناها في باب الصبر من كتاب الجامع، وكلُّ ذلك فيمن وافى أبويه يوم القيامة مؤمنين أو أحدهما، فيلحق

الاعتقاد: ص ١٦٧، قال الإمام الهيثمي رحمه الله: «رواه أحمد، وفيه عبد الرحمن بن ثابت، وثقه المديني وجماعة، وضعفه ابن معين وغيره، وبقي رجاله ثقات». مجمع الزوائد: ج ٧/ ٢١٩.

(١) هو: معاوية بن قرة ابن إياس بن هلال بن رثاب، التابعي، الإمام العالم، الثبت، الثقة، أبو إياس المزني البصري والد القاضي إياس، قيل: إنه ولد يوم الجمل، حَدَّثَ عن والده وعن علي، وابن عمر وأبي أيوب الأنصاري وأبي هريرة وابن عباس والحسن وأنس بن مالك وغيرهم رحمهم الله، حَدَّثَ عنه ابنه إياس وثابت البناني وغيرهما، توفي سنة: (١١٣هـ) وهو ابن (٧٦) سنة. انظر: سير أعلام النبلاء: ج ٥/ ١٥٣-١٥٥.

(٢) هو: قرة بن إياس بن هلال بن رباب المزني رحمه الله، جد إياس بن معاوية القاضي الحكيم الذكي قاضي البصرة ويقال له قرة بن الأغر، له صحبة، روى عنه ابنه معاوية، استعمله عثمان رحمه الله على كرمات، خرج في زمن معاوية رحمه الله في نحو من عشرين ألفاً يقاتلون الحوارج ومعه ابنه معاوية بن قرة، فقتل قرة رحمه الله في ذلك اليوم من سنة (٦٤هـ). انظر: الاستيعاب لابن عبد البر: ج ٣/ ١٢٨٠ دار الجيل، بيروت، ط: ١/ ١٤١٢، تحقيق: علي محمد البجاوي، الإصابة في تمييز الصحابة: ج ٥/ ٤٣٣.

(٣) أخرجه النسائي في المجتبى: (٢٠٨٨)، والبيهقي في السنن الكبرى: (٦٨٨١)، الاعتقاد: ١٦٧.

- قال الإمام ابن عبد البر في التمهيد: ج ٦/ ٣٥٠: «وهذا حديث ثابت صحيح بمعنى ما ذكرناه». وقال الإمام النووي في خلاصة الأحكام: ج ٢/ ١٠٤٦: «رواه النسائي بإسناد حسن».

(٤) في الاعتقاد: ص ١٦٨.

بالمؤمن ذريته كما جاء به الكتاب^(١)، ويستفتح له كما جاءت به السنة، ويحكم لها بأنها كانت ممن جرى له القلم بالسعادة.

- وقد ذكر الشافعي رحمه الله في كتاب المناسك^(٢) ما دلَّ على صحة هذه الطريقة في أولاد المسلمين فقال: «إن الله تعالى بفضل نعمته أتاب الناس على الأعمال أضعافها، ومنَّ على المؤمنين بأن ألحق بهم ذرياتهم، ووفَّر عليهم أعمالهم فقال: ﴿الْمُقَنَّبَاتُ ذُرِّيَّتُهُمْ وَمَا أَلْتَنَّهُمْ مِنْ عَلَيْهِمْ مِنْ نَحْوِ﴾ فلما منَّ على الذراري بإدخالهم جنته بلا عمل كان أن منَّ عليهم بأن يكتب لهم عمل البرِّ في الحج، وإن لم يجب عليهم من ذلك المعنى، قال: وقد جاءت الأحاديث في أطفال المسلمين أنهم يدخلون الجنة» انتهى.

- قال البيهقي^(٣): «وهذه طريقة حسنة في جملة المؤمنين الذين يؤفون القيامة مؤمنين، وإلحاق ذريتهم بهم كما ورد به الكتاب، وجاءت به الأحاديث إلا أن القطع به في واحد من المؤمنين بعينه^(٤) غير ممكن لما يُخشى من تغيير حاله في العاقبة ورجوعه إلى ما كُتب له من الشقاوة، فكذلك قطع القول به في واحد من المولودين غير ممكن؛ لعدم علمنا بما يؤول إليه حال متبوعه، وبما جرى له به القلم في الأزل من السعادة أو الشقاوة، وكان إنكار النبي صلى الله عليه وسلم القطع به في حديث عائشة رضي الله عنها وعن أبيها لهذا المعنى، فنقول بما ورد به الكتاب والسنة في جملة المؤمنين وذرياتهم ولا نقطع القول به في أحادهم لما ذكرنا، وفي هذا جمع بين جميع ما ورد في هذا الباب والله أعلم».

(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿رَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ ذُرِّيَّتُهُمْ وَآلَتُهُمْ مِنْ عَلَيْهِمْ مِنْ نَحْوِ﴾ (الطور: ٢١).

(٢) في كتاب الأم: ج ٢/ ١١١.

(٣) في الاعتقاد: ص ١٦٨، وكلام الإمام البيهقي وتوجيهه للدلالة هنا قريب جداً من كلام الإمامين ابن عبد البر والنووي الذي هو مذهب المحققين من العلماء، والذي هو أيضاً مذهب إمامنا الشافعي رحمه الله كما قال في الأم.

(*) نهاية: ق ١٢/ ب.

- قال: «ومن قال بالطريقة الأولى في التوقف في أمرهم جعل امتحانهم وامتحان أولاد المشركين في الآخرة، محتجاً بما رويناه

٢٣- عن الأسود بن سريع رضي الله عنه ^(١) أن نبي الله ﷺ قال: «أربعة يوم القيامة يُذَلون على الله بحُجَّةٍ: رجلٌ أصمٌ لا يسمع، ورجلٌ أحمق، ورجلٌ هَرَمٌ، ورجلٌ مات في فترة، فأما الأصمُّ فيقول: ربُّ لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً، وأما الأحمق فيقول: ربُّ، لقد جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالبعر، وأما الهرم فيقول: ربُّ، لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً، وأما الذي مات في فترة فيقول: رب ما أتاني الرسول، فأخذ موثيقهم لِيُطَيِّعَنَّهُ، ويرسل إليهم أن ادخلوا النار، فوالذي نفسي محمد بيده لو دخلوها ما كانت عليهم إلا برداً وسلاماً» ^(٢). قال: «وهذا إسناد صحيح» ^(٣).

٢٤- وروى ليثُ بن أبي سليم ^(٤) والحاكم مرفوعاً: «يؤتى يوم القيامة بمن مات في

(١) هو: الأسود بن سريع بن حمير بن عباد بن الزلال... بن سعد بن زيد مناة بن تميم، التميمي، السعدي، الصحابي الجليل رضي الله عنه، والشاعر المشهور، غزا مع النبي ﷺ أربع غزوات، خرج له ابن حبان في صحيحه وابن السكن من طريق السري، وروى له البخاري في الأدب المفرد له حديثاً، كان في أول الإسلام قاصاً، ثم كان أول من قَصَّ في مسجد البصرة، كانت له دار بجانب الجامع بالبصرة، اختلف في وفاته، فقيل توفي في عهد معاوية رضي الله عنه، وقيل: مات سنة: (٤٢هـ)، وقيل: إنه قُتِلَ أيامَ الجمل، وجزم بذلك جماعة من العلماء، وقيل: لما قتل عثمان رضي الله عنه ركب سفينَةً، وحلَّ معه أهله وعياله فانطلق فما رُئي بعد. انظر: الإصابة: ج ١/ ٧٤.

(٢) أخرجه أحمد: (١٦٣٤٤)، وابن حبان: (٧٣٥٧)، والطبراني في الكبير: (٨٤١)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٦٩، قال الإمام الميشي في المجمع ج ٧/ ٢١٦: «رواه الطبراني وذكر بعده إسناداً إلى أبي هريرة بشمل هذا الحديث.. وهذا لفظ أحمد ورجاله في طريق الأسود بن سريع وأبي هريرة رجال الصحيح....»

(٣) الاعتقاد: ص ١٦٩.

(٤) ليث بن أبي سليم أبو بكر ويقال أبو بكر الكوفي، مُحدث الكوفة، وأحد علمائها الأعيان على لَين في حديثه لنقص حفظه ولد بعد الستين في دولة يزيد، وحدث عن أبي بردة والشمعي ومجاهد وطاوس وعطاء ونافع مولى ابن عمر وغيرهم، معدود في صفار التابعين وكان في حياة بعض الصحابة كابن أبي أوفى وأنس رضي الله عنه، حدث عنه

الفترة، والشيخ الفاني والمعنوه والصغير الذي لا يعقل، فيتكلمون بحُجَّتِهِمْ وعُذْرِهِمْ، فيأتي عُنُقُ من النَّارِ، فيقول لهم رُبُّهُمْ: (إني كنت أرسل إلى الناس رسلاً من أنفسهم، وإني رسول نفسي إليكم، ادخلوا هذه النار)، فأما من كُتِبَ عليهم الشَّقَاوَةُ فيقولون: ربنا منها فررنا، وأما أهل السَّعَادَةِ فينطلقون حتى يدخلوها فيدخل هؤلاء الجنَّةَ، ويدخل هؤلاء النارَ، فيقول للذين كانوا لم يطيعوه: (قد أمرتكم أن تدخلوا النار فعصيتُموني وقد عايستُموني، فأنتم لرسلِي كنتم أشدَّ تكذيباً)»^(١)

- قال البيهقي^(٢): «وهكذا ينبغي أن يقول من قال بالطريقة الثانية في أولاد المسلمين، فمن لم يوافِ أحدَ أبويه القيامة مؤمناً يُجْعَلُ امتحانه في الآخرة حيث لم يجد متبعاً يلحق به في الجنَّةِ». والله تعالى أعلم.

باب القول في الآجال والأرزاق^(٣)

٢٥- روى البيهقي وابن القطَّان وغيرُهما مرفوعاً: «يُوكَلُّ الموكَّلُ على النُظْفَةِ بعدما تستقرُّ في الرَّجَمِ بأربعين أو خمسٍ وأربعين ليلةً، فيقول: أي ربِّ ماذا أشقيَّ هو أو

الثوري وشعبة والفضيل بن عياض، وخلق كثير، توفي رحمته الله سنة (١٣٨هـ) وقيل: (١٤٣هـ). انظر: سير أعلام النبلاء: ج٦/ ١٧٩-١٨١.

(٥) نهاية: ق١/١٣.

(١) أخرجه البيهقي في الاعتقاد: ص ١٦٩-١٧٠، وابن عبد البر في التمهيد: ج١٨/ ١٢٨ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً، قال الإمام الهيثمي في مجمع الزوائد: ج٧/ ٢١٦: «رواه أبو يعلى واليزار، فيه ليث بن أبي سليم، وهو مدلس، وبقيته رجال أبي يعلى رجال الصحيح.»

(٢) في الاعتقاد: ص ١٧٠.

(٣) الآجال جمع أجل وهو: عبارة عن الوقت الذي ينقطع فيه فعلُ الحياة، كما أن أجل الدِّين عبارة عن الوقت الذي يحل فيه الدين فالمتوفى والميت أجلها عند خروج روحها، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَرْجِعُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ﴾ (الأعراف: ٣٤) انظر: الاعتقاد: ص ١٧١.

سعيد؟ فيقول الله ﷻ فيكتبان، ثم يقول: أي رب أذكر أم أنسى؟ فيقول الله ﷻ فيكتبان، ويكتب عمله وأجله ورزقه وعمره، ثم ترفع الصحف فلا يزداد فيها ولا ينقص^(١).

٢٦- وروى البيهقي^٢ عن أم حبيبة ؓ قالت: «اللهم أمتعني بزوجي رسول الله ﷺ وبأبي أبي سفيان وبأخي معاوية، فقال لها النبي ﷺ: قد دعوت الله لأجال معلومة وأرزاق مقسومة وآثار مبلوغة لا يعجل شيء منها قبل أجلها، ولا يؤخر شيء منها بعد أجلها، فلو دعوت الله أن يعافيك أو سأل الله أن يعذك أو يعافيك من عذاب في النار أو عذاب في القبر لكان خيراً أو لكان أفضل^(٣)». والله أعلم.

باب القول في الإيمان^(٤)

٢٧- وروى البيهقي^٥ وغيره عن النبي ﷺ أنه سُئِلَ أيُّ المؤمنين أكمل إيماناً؟ قال: «رجل يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله، ورجل يعبد الله في شئ من الشعاب قد كفى الناس شره^(٦)».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: (٣١٢)، ومسلم في صحيحه: (٢٦٤٦)، والبيهقي في السنن الكبرى: (١٥١٩٩) والاعتقاد: ص ١٧١ عن حذيفة بن أسيد ؓ مرفوعاً.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده: (٣٧٠٠) ومسلم في صحيحه: (٢٦٦٣)، والنسائي في السنن الكبرى: (١٠٠٩٤) والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٧٣.

(٣) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ ظُهُورُهُمْ وَإِذَا تَلَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ رَأَوْنَهَا بِإِيمَانٍ وَعَلَىٰ رُءُوسِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۚ أُولَٰئِكَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ٢٠﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴿٢٠﴾ (الأنفال: ٢٠-٢١) فأخبر الله تعالى في هذه الآيات الكريمة أن المؤمنين هم الذين جَمَعُوا هذه الأعمال التي بعضها يقع في القلب، وبعضها باللسان وبعضها بها وسائر البدن، وبعضها بها أو بأحدهما وبالمال، وأخبر بزيادة إيمانهم بتلاوة آياته عليهم، وفي كل ذلك دلالة على أن هذه الأعمال وما نَبَّ بها عليه من جوامع الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص - يزيد بالطاعات وكفاءة القرآن وذكر الله تعالى وينقص بالمعاصي والعياذ بالله - وإذا قِيلَ الزيادة قِيلَ النقصان، والله أعلم. انظر: الاعتقاد: ص ١٧٤.

(٤) أخرجه بهذا اللفظ الإمام أحمد في مسنده: (١١٥٥٢)، وأبو داود في مسنده: (٢٤٨٥)، والحاكم في المستدرک: (٢٣٩٠) وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٧٨.

٢٨- وفي رواية أخرى للبيهقي مرفوعاً: «أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا»^(١).

- قال البيهقي: «وقوله «أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا» أراد به - والله أعلم - «من أكمل المؤمنين إِيْمَانًا» جَمْعًا بينه وبين سائر ما ورد في هذا المعنى، وهذا لفظٌ [شائع]»^(٢) في كلام العرب، يقولون: أكمل وأفضل، ومرادهم به: من أكمل ومن أفضل»^(٣). ثم قال: «والأحاديث في تسمية شرائع الإسلام إِيْمَانًا، وأنَّ الإِيْمَانَ والإسلام عبارتان عن دين واحد إذا كان الإسلام حقيقة ولم يكن بمعنى الاستسلام، وأنَّ الإِيْمَانَ يزيد وينقص سوى ما ذكرنا كثيرة، وفيما ذكرنا هاهنا كفاية، قال: وروينا في ذلك عن الخلفاء الراشدين أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي رضي الله عنهم، وغيرهم من الصحابة والتابعين ما يكثر تعدادهم، وهو قول فقهاء الأمصار: مالك بن أنس، والأوزاعي»^(٤).

- وأخرجه البخاري في صحيحه: (٢٦٣٤)، ومسلم في صحيحه: (١٨٨٨) بلفظ آخر هو: قيل: يا رسول الله أي الناس أفضل؟ فقال رسول الله ﷺ: «مؤمنٌ يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله»، قالوا: ثم من؟ قال: «مؤمنٌ في شُغْبٍ من الشَّعَابِ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ». وكلهم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً.

(١) أخرجه أحمد في مسنده: (٧٣٩٦)، وأبو داود في سننه: (٤٦٨٢)، والترمذي في سننه: (١١٦٢) وقال: «حديث حسن صحيح»، والدارمي في سننه: (٢٧٩٢)، وابن حبان في صحيحه: (٤٧٩)، والحاكم في المستدرک: (٢) وقال: «هذا حديث صحيح، ولم يُجَرِّجْ في الصحيحين، وهو صحيحٌ على شرط مسلم»، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٧٨. قال الإمام الهيثمي في مجمع الزوائد: ج ٤ / ٣٠٣: «رواه أحمد وفيه محمد بن عمرو وحديثه حسن وبقيته رجاله رجال الصحيح».

(٢) هكذا في الأصل والذي في الاعتقاد: ص ١٨٠: [سائقٌ].

(٣) نهاية: ق ١٣ / ب.

(٤) الاعتقاد: ص ١٧٨.

(٤) هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد، أبو عمرو، الأوزاعي - نسبة إلى أوزاع قرية بدمشق تسمى الآن بالعقبة - الدمشقي، الفقيه الثقة المأمون، إمام أهل الشام، ولد في بعلبك سنة: (٨٨هـ) ونشأ في البقاع، ثم نقلته أمه إلى بيروت، وهو من كبار تابعي التابعين وأئمتهم البارعين، فقد سمع من الزهري وعطاء وروى عنه الثوري، وأخذ عنه عبد الله بن المبارك وجماعة كبيرة، قيل إنه أجاب في سبعين ألف مسألة، توفي رحمته الله سنة: (١٥٧هـ) يوم الأحد ببيروت. ينظر: وفيات الأعيان: ج ٣ / ١٢٧، شذرات الذهب: ج ١ / ٢٤١ - ٢٤٢.

والسُّفْيَانَيْنِ^(١)، وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ^(٢)، وَحَمَّادُ بْنُ سُلَيْمَةَ^(٣)، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ
ابْنُ حَنْبَلٍ، وَإِسْحَاقُ^(٤)، وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ^(٥).

(١) السُّفْيَانَانِ هُمَا: سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَسُفْيَانُ بْنُ عَيْنَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ فَأَمَّا الْأَوَّلُ فَهُوَ:

- سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ مَرْوَقِ بْنِ حَبِيبِ بْنِ رَافِعٍ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، الثَّوْرِيُّ، الْكُوفِيُّ، وَلَدَ سَنَةَ: (٩٥هـ) كَانَ إِمَامًا فِي
عِلْمِ الْحَدِيثِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعُلُومِ، سَمِعَ الْحَدِيثَ مِنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّيِّعِيِّ وَالْأَعْمَشِ وَمَنْ فِي طَبَقَتِهِمَا، وَسَمِعَ مِنْهُ
الْأَوْزَاعِيُّ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ وَمَالِكٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا، أَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى دِينِهِ وَوَرَعِهِ وَزَهْدِهِ وَثِقَتِهِ،
وَهُوَ أَحَدُ الْأُتَمَّةِ الْمُجْتَهِدِينَ، تَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ بِالْبَصْرَةِ سَنَةَ: (١٦١هـ) مُتَوَرِّبًا مِنَ السُّلْطَانِ، وَدُفِنَ عِشَاءً، وَلَمْ
يَعْقُبْ. يُنْظَرُ: وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ: ج ٢/ ٣٨٦-٣٩١.

- وَأَمَّا الثَّانِي فَهُوَ: سُفْيَانُ بْنُ عَيْنَةَ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ مَيْمُونِ الْهَلَالِيِّ، أَبُو مُحَمَّدٍ، الْإِمَامُ الْعَالِمُ الثَّبَتُ الْحُجَّةُ الزَّاهِدُ،
الْمُجْتَمِعُ عَلَى صِحَّةِ حَدِيثِهِ وَرَوَاتِهِ، وَلَدَ بِالْكُوفَةِ سَنَةَ: (١٠٧هـ)، وَأَصْلُهَا مِنْهَا، نَقَلَهُ أَبُوهُ إِلَى مَكَّةَ، رَوَى عَنْ
الزَّهْرِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ وَأَبِي الزُّنَادِ وَعَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ الْقُرَيْشِيِّ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَعْيَانِ الْعُلَمَاءِ، وَرَوَى عَنْهُ
الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ وَشُعْبَةُ بْنُ الْحُجَّاجِ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَغَيْرُهُمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وَتَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ
سَنَةَ: (١٩٨هـ) بِمَكَّةَ وَدُفِنَ بِالْحُجُونِ بِمَدَائِنِ أَهْلِ مَكَّةَ. يُنْظَرُ: وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ: ج ٢/ ٣٩١-٣٩٣.

(٢) هُوَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدِ بْنِ دُرَيْمٍ، أَبُو إِسْمَاعِيلَ، الْأَزْدِيُّ، مَوْلَاهُمُ الْبَصْرِيُّ الضَّرِيرُ، كَانَ مِنْ أَهْلِ الْوَرَعِ وَالذِّينِ، قَالَ
الْإِمَامُ ابْنُ مَهْدِيٍّ: «لَمْ أَرُقْ أَكْثَرَ مِنْهُ»، كَانَ حَدِيثُهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ حَدِيثٍ يُحْفَظُهَا، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كِتَابٌ، وَقَالَ
الْإِمَامُ ابْنُ مَعِينٍ: «لَيْسَ أَحَدٌ أَثْبَتُ مِنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ»، تَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ سَنَةَ: (١٧٩هـ). يُنْظَرُ: شُرَاهُتُ: شُرَاهُتُ
الذَّهَبِ: ج ١/ ٢٩٢.

(٣) هُوَ حَمَّادُ بْنُ سُلَيْمَةَ بْنِ دِينَارِ الْبَصْرِيِّ الْحَافِظِ، سَمِعَ قَتَادَةَ وَأَبَا جَمْرَةَ الضَّبْعِيِّ وَطَبَقَتَهُمَا، كَانَ سَيِّدَ أَهْلِ وَقْتِهِ،
فَصِيحًا مَفْرُوحًا إِمَامًا فِي الْعَرَبِيَّةِ، صَاحِبُ شَيْءٍ، لَهُ تَصَانِيفٌ فِي الْحَدِيثِ، وَهُوَ أَحَدُ الْحَنَافِيِّينَ وَأَجْلُهُمَا، صَاحِبِي
الْمَذْهَبِ، تَوَفَّى رَحِمَهُ اللَّهُ سَنَةَ: (١٦٦هـ). يُنْظَرُ: شُرَاهُتُ: شُرَاهُتُ: ج ١/ ٢٦٢.

(٤) هُوَ إِسْحَاقُ بْنُ زَاهُوَيْهٍ - لَقِبَ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ - بَنُ مُحَمَّدٍ الْحَنْظَلِيِّ، الْمُرُوزِيِّ النِّسَابِيُّ، الْإِمَامُ الْكَبِيرُ، عَالِمُ
الْمَشْرِقِ وَسَيِّدُ الْحَفَافِظِ، وَلَدَ سَنَةَ: (١٦١هـ)، جَمَعَ بَيْنَ الْحَدِيثِ وَالْفَقْهِ وَالْوَرَعِ، وَكَانَ أَحَدَ أُتَمَّةِ الْإِسْلَامِ، رَحَلَ إِلَى
الْحِجَازِ وَالْعِرَاقِ وَالْيَمَنِ وَالشَّامِ، وَسَمِعَ مِنْ سُفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ وَمَنْ فِي طَبَقَتِهِ، وَسَمِعَ مِنْهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ
وَالزَّرَمَدِيُّ، سَكَنَ فِي آخِرِ عَمْرِهِ نِيسَابُورَ، تَوَفَّى سَنَةَ: (٢٣٨هـ). يُنْظَرُ: وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ: ج ١/ ١٩٩-٢٠٠، سِيرُ
أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ: ج ١١/ ٣٥٨-٣٨٣، شُرَاهُتُ: شُرَاهُتُ: ج ٢/ ٨٩.

(٥) الْإِعْتِقَادُ: ص ١٨٠. بِتَصْرِفٍ.

٢٩- قال البيهقي: «ورويانا عن علي بن أبي طالب ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان قولٌ باللسان، عملٌ بالأركان، معرفةٌ بالقلب»^(١).

[الاستثناء في الإيمان]

- قال: «وأما الاستثناء في الإيمان فقد كان يستثنى فيه جماعةٌ من الصَّحابة والتابعين وأتباعهم، وإنما رجع استثناءهم إلى كمال الإيمان، وإلى بقائهم على إيمانهم في ثاني [في الحال]^(٢)، فأما أصل الإيمان فكانوا لا يُشْكُون في وجوده في الحال»^(٣).

- وقد رويانا كالحاكم عن الحسن البصري أنه سُئِلَ عن الإيمان، فقال: «الإيمان إيمانان، فإن كنتَ تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث والحساب، فأنا مؤمن، وإن كنتَ تسألني عن قول الله ﷻ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَرُحِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾^(٤) الَّذِينَ إِذَا يُفِيضُونَ الصَّلَاةَ وَمَا رَزَقْتَهُمْ يَفِيضُونَ^(٥) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴿﴾ (الأنفال: ٢-٤) فوالله ما أدري أنأمنهم أم لا؟»^(٦).

فلم يتوقَّف الحسنُ في أصل إيمانه في الحال، وإنما توقف في كماله الذي وعدَّ الله

(١) أخرجه ابن ماجه في سنه: (٦٥) والطبراني في الأوسط: (٦٢٥٤)، وقال: لا يروى هذا الحديث عن علي ؓ إلا بهذا الإسناد، تفرد به عبد السلام بن صالح الهروي، والبيهقي في الاعتقاد: ص ١٨٠، وفيه أبو الصلت عبد السلام بن صالح الهروي وهو متفق على ضعفه، بل أتهمه بعض العلماء بوضع هذا الحديث. انظر: نصب الراية للمحافظ الزليبي: ج ١/ ٣٤٥، مصباح الزجاجة للإمام البوصيري: ج ١/ ١٢، السالك المصنوعة للإمام السيوطي: ج ١/ ٣٧.

(٢) هكذا في الاعتقاد: ص ١٨٢، والموجود في الأصل [المالك].

(٣) الاعتقاد: ص ١٨٢.

(٤) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان: (٧٦) والاعتقاد: ص ١٨٢.

عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَقُولُ: ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (الأنفال: ٤).

قلت: روى الإمام أبو حنيفة رحمته الله عن عطاء^(١) أنه سئل عن ناس لا يشتون الإيمان لأنفسهم، ويكرهون أن يقولوا: إنا مؤمنون، فقال: «وما لهم لا يقولون؟» فقال له علقمة: «يقولون إنا إذا أثبتنا لأنفسنا الإيمان جعلنا أنفسنا من أهل الجنة» فقال عطاء: «سبحان الله هذا من خدع الشيطان وحباله، لقد رأيت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يشتون الإيمان لأنفسهم، ويذكرون ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقل لهم: يقولون إنا مؤمنون، ولا يقولون إنا من أهل الجنة»^(٢). والله أعلم.

- وروى البيهقي عن سفیان الثوري أنه كان يقول: «قد خالفنا المرجئة في ثلاث، نحن نقول: الإيمان قول وعمل وهم يقولون قول بلا عمل، ونحن نقول: يزيد وينقص، وهم يقولون: لا يزيد ولا ينقص، ونحن نقول: أهل القبلة عندنا مؤمنون أما عند الله فالله أعلم، وهم يقولون: نحن عند الله مؤمنون مع جهلهم بالخاتمة»^(٣).

[حرمة من قال: لا إله إلا الله]

٣٠- وروى الحاكم والبيهقي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ثلاث من أصل الإيمان، الكف عمن قال لا إله إلا الله لا تكفره بذنوب، ولا نخرجه من الإسلام بعمل، والجهاد

(١) نهاية: ق: ١/٤.

(٢) لم أجده فيما بين يدي من المصادر والمراجع.

(٣) قال الإمام البيهقي رحمته الله: «سفیان الثوري رحمته الله أخبر عن أهل السنة أنهم لا يقطعون بكونهم مؤمنين عند الله يعني في ثاني الحال؛ لأن الله تعالى يعلم الغيب، فهو عالم بما يصير إليه حال العبد ثم يموت عليه، ونحن لا نعلمه فنكل الأمر فيها لا نعلمه إلى عالمه خوفاً من سوء العاقبة، ونستني على هذا المعنى ونرجو من الله تعالى أن يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، والأحاديث التي وردت في جريان القلم بما هو كائن ورجوع كل إنسان إلى ما كتب له من الشقاوة والسعادة، فموتة عليه مانعة من قطع القول بما يكون في العاقبة حاملة على الاستثناء وعلى الخوف من تبدل الحالة، والله يعصنا من ذلك بفضل وسعة رحمته». الاعتقاد: ص ١٨٣.

(٣) أخرجه البيهقي في الاعتقاد: ص ١٨٣.

ماضي منذ بعثني الله ﷻ إلى أن يقاتل آخر أمتي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل، والإيمان بالأقدار»^(١).

- قال البيهقي: «ولهذه الأحاديث شواهد ذكرناها في كتاب الإيمان [وغيره]^(٢)، وعلى هذا درج من مضى من الصحابة والتابعين وأتباعهم من أهل السنة والجماعة».

٣١- وروى أبو داود والحاكم وغيرهما أن رسول الله ﷺ قال يعني عن الله ﷻ «أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام»^(٣).

[الإيمان والإسلام والإحسان في حديث سؤال جبريل]

٣٢- وروى الحاكم والبيهقي عن يحيى بن يعمر قال: «قلت لابن عمر: يا أبا عبد الرحمن، إن قوماً يزعمون أن ليس قدر؟ قال: فهل عندنا منهم أحد؟ قال: قلت: لا، قال: فأبلغهم عني إذا لقيتهم أن ابن عمر بريء إلى الله منكم وأنتم» برآء منه^(٤).

٣٣- وفي حديث سؤال جبريل عن الإسلام والإيمان والإحسان^(٥): «وتؤمن

(١) أخرجه أبو داود في سننه: (٢٥٣٢) وأبو يعلى في مسنده: (٤٣١١) والبيهقي في السنن الكبرى: (١٨٢٦١) وفي الاعتقاد: ص ١٨٨، وفيه يزيد بن أبي ثبته - بضم النون - لم يخرج له أحد من السنة غير أبي داود وهو مجهول، لم يرو عنه إلا جعفر بن برقان. ينظر: نصب الراية للحافظ الزيلعي: ج ٣/ ٣٧٧، فيض القدير: ج ٣/ ٢٩٣.

(٢) في الاعتقاد: ص ١٨٨ «ذكرناها في كتاب الإيمان وفي كتاب البعث والنشور».

(٣) أخرجه الترمذي في سننه، (٢٥٩٤) وقال: «حديث حسن غريب»، والحاكم في المستدرک، (٢٣٤) وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجا قوله من ذكرني أو خافني في مقام»، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٢٠١.

(٤) نهاية: ق ١٤/ ب.

(٥) أخرجه أحمد في مسنده، (٣٦٧)، والبخاري في صحيحه، (٥٠)، ومسلم في صحيحه، (٨)، وأبو داود في سننه، (٤٦٩٥) والترمذي، (٢٦١٠)، وابن ماجه، (٦٣)، وابن خزيمة، (١)، وابن حبان في صحيحه (١٧٣)، والبيهقي في سننه الكبرى، (٨٥٣٧) وفي الاعتقاد: ص ٢٠٧، والدارقطني في سننه، (٢٠٧) وقال: «إسناد ثابت صحيح». كلهم عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر ؓ، والبخاري عن أبي هريرة ؓ.

(٥) تنظر: المصادر السابقة.

بالبعث بعد الموت، وتؤمن بالقدر خيره وشره».

- قال البيهقي: «وفي قوله ﷺ في الحديث: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأن تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتحج البيت وتعتصر، وتغتسل من الجنابة، وتتم الوضوء، وتصوم رمضان»^(١) تسمية كلمة الشهادة إسلاماً، وسَمَاءً في حديث ابن عباس في قصة وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ^(٢) إِيَّاناً، قَالَ: وفي الحديثين دلالة على أَنَّهُمَا اشْتِمَانٌ لِاسْمَيْ وَاحِدٍ، لِأَنَّهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فَسَّرَ الْإِيمَانَ بِمَا هُوَ صَرِيحٌ فِيهِ وَهُوَ التَّصَدِيقُ، وَفَسَّرَ الْإِسْلَامَ بِمَا هُوَ أَمَارَةٌ لَهُ، وَإِنْ كَانَ اسْمُ صَرِيحِهِ يَتَنَاوَلُ أَمَارَتَهُ وَاسْمَ أَمَارَتِهِ يَتَنَاوَلُ صَرِيحَهُ، وَهَذَا كَمَا فَصَّلَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْإِحْسَانِ، وَإِنْ كَانَ الْإِيْمَانُ وَالْإِسْلَامُ إِحْسَانًا، وَالْإِحْسَانُ الَّذِي فَسَّرَهُ بِالْإِخْلَاصِ وَالْيَقِينِ يَكُونُ إِيْمَانًا»^(٣).

[ثلاثة مواطن لا يذكر أحدٌ أحداً]

٣٤- وروى أبو داود والبيهقي وغيرهما عن عائشة ؓ أنها ذكرت النار، فبكت فقال رسول الله ﷺ: «ما يبكيك؟» قالت: ذكرتُ النارَ فبكيْتُ فهل تذكرون أهلكم يومَ القيامة؟ فقال رسول الله ﷺ: «أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحدٌ أحداً عند الميزان حتى يعلم أَنَحْفُ مِيزَانُهُ أَمْ يَثْقُلُ، وعند الكتاب حين يقال: ﴿هَؤُلَاءِ أَقْرَأُ وَأَكْتَبُ﴾»

(١) هذه الرواية هي إحدى روايات الحديث السابق، وهي عند: ابن خزيمة في صحيحه، (١)، وابن حبان في صحيحه، (١٧٣)، والبيهقي في سننه الكبرى، (٨٥٣٧)، وفي الاعتقاد: ص ٢٠٧.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، (٢٩٢٨)، ومسلم في صحيحه، (١٧) عن عبد الله بن عباس ؓ، ونصه، قال ﷺ: قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ، فقالوا: يا رسول الله إنا هذا الحي من ربيعة، وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر، فلا نخلص إليك إلا في شهر الحرام ففَرَّنا بِأَمْرِ نَعْمَلُ بِهِ، وَنَدْعُو إِلَيْهِ مَنْ وَرَّأْنَا، قَالَ: «أَسْرَكم بِأَرْبَعٍ وَأَنَاكُم عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ثُمَّ فَسَّرَهَا لَكُمْ، فَقَالَ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيْتَاءُ الزَّكَاةِ، وَأَنْ تَوَدُّوا خَمْسَ مَا غَنِمْتُمْ...»

(٣) الاعتقاد: ص ٢٠٧-٢٠٨ بتصرف يسير.

(الحافة: ١٩)، حتى يعلم أين يقع كتابه أفي يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره، وعند الصراط إذا وضع بين ظهري جهنم»^(١).

- قال البيهقي: «فالإيمان بالميزان واجب بما ذكرنا، ثم كيفية الوزن، فقد قيل: توضع صحف الحسنات في إحدى كفتي الميزان وصحف السيئات في الكفة الأخرى، ثم توزن، وقد ورد في بعض الأخبار ما يدل عليه، وقد يجوز أن يُحدث الله تعالى أجساماً مُقدَّرةً بعدد الحسنات والسيئات بحيث يتميز إحداها من الأخرى، ثم توزن كما توزن الأجسام، والله أعلم»^(٢)، وما ورد به خبر الصادق نؤمن به ونحمله على وجه يصح، وبالله التوفيق»^(٣).

٣٥- وروى الحاكم والبيهقي مرفوعاً: «ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل، أو كسبت في إيمانها خيراً: طلوع الشمس من مغربها، والدَّجَال ودَابَّةُ الأرض»^(٤).

٣٦- وروى الحاكم والبيهقي وغيرهما عن يعقوب بن عاصم قال: سمعتُ رجلاً قال لعبد الله بن عمرو رضي الله عنه: «إنك تقول: إن الساعة تقوم إلى كذا وكذا، فقال: لقد هممت أن لا أحدثكم بشيء إنما قلتُ: إنكم ترون بعد قليل أمراً عظيماً، فكان حريق البيت،

(١) أخرجه أحمد في مسنده، (٢٤٧٤٠)، وأبو داود في سننه، (٤٧٥٥)، والحاكم في المستدرک، (٨٧٢٢)، وقال: «هذا حديث صحيح إسناده على شرط الشيخين، لولا إرسال فيه بين الحسن وعائشة على أنه قد صحت الروايات أن الحسن كان يدخل وهو صبي منزل عائشة رضي الله عنها وأم سلمة»، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٢١٠، قال الحافظ العراقي في تخریج أحاديث الإحياء: ج ٢ / ١٢٤٥: «وإسناده جيد».

(*) نهاية: ق ١٥ / أ.

(٢) الاعتقاد: ص ٢١١.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده، (٩٧٥١)، ومسلم في صحيحه، (١٥٨)، والترمذي في سننه، (٣٠٧٢)، وقال: «حديث حسن صحيح»، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٢١٣، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

قال شعبة هذا أو نحوه، قال عبد الله بن عمرو: قال رسول الله ﷺ: «يُخرج الدجال في أمي فيمكث فيهم أربعين لا أدري أربعين يوماً، أو أربعين شهراً، أو أربعين سنة، فيبعث الله عيسى ابن مريم ﷺ، كأنه عروة بن مسعود الثقفي، فيطلبه فيهلكه، ثم يلبث الناس بعده سبع سنين ليس بين اثنين عداوة، ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشام، فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته حتى لو أن أحدكم كان في كبِد جبل لدخلت عليه، قال: سمعتها من رسول الله ﷺ، ويبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً، فيتمثل لهم الشيطان فيقول: ألا تستجيون، فيأمرهم بالأوثان، فيعبدونها، وهم في ذلك دارّة» أرزاقهم حسنٌ عيشهم، ثم يُنفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى ليتهاً يعني: وَرَفَعَ ليتهاً - ورفع بندار إحدى منكبيه - وأول من يسمعه رجل يلوط^(٣) حوضه، فَيَصْعَقُ^(٤)، ثُمَّ لا يبقى أحد إلا صُعِقَ، ثم يرسل الله أو ينزل الله مطراً كأنه الطلُّ^(٥) أو الظلُّ - شك الراوي - فَيَنْبُتُ

(١) قوله (دارّة) بتشديد الراء أي كثيرة أرزاقهم. ينظر: مرقاة المفاتيح للإمام ملا علي القاري: ج ١٠/ ١٧٦.

(٢) قال الإمام النووي رحمه الله في شرح صحيح مسلم: ج ١٨/ ٧٦: «الليت بكسر اللام وآخره مشاة فوق وهي صفحة العنق وهي جانبه، وأصغى أمال» يعني أمال صفحة عنقه خوفاً ودهشة، ورفع ليتهاً، والمراد منه هنا أن السامع يصعق فيصغى ليتهاً، ويرفع ليتهاً أي يصير رأسه هكذا، وكذلك شأن من نصيه الصيحة فيشق قلبه، فأول ما يظهر منه سقوط رأسه إلى أحد الشقين فأسند الإصغاء إليه إسناد الفعل الاختياري. ينظر: مرقاة المفاتيح: ج ١٠/ ١٧٦.

(٣) يلوط حوضه - أو يلوط حوض إبله عند غير اليهودي - أي يطبخه ويصلحه. ينظر: شرح صحيح مسلم: ج ١٨/ ٧٦.

(٤) أي يموت هو أولاً. مرقاة المفاتيح: ج ١٠/ ١٧٦.

(٥) الطل - وهو الأصح كما قال العلماء - بفتح الطاء وتشديد اللام أي المطر الضعيف الصغير القطر. ينظر: شرح صحيح مسلم: ج ١٨/ ٧٧، مرقاة المفاتيح: ج ١٠/ ١٧٦.

منه أجسادُ الناس، ﴿ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُظُرٍ﴾ (الزمر: ٦٨) ثم يقال: يا أيها الناس هلمُّوا^(١) إلى ربكم ﴿وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ (الصافات: ٢٤) ثم يقال: أخرجوا بَعَثَ^(٢) النار، فيقال: كم؟ فيقال: من كل ألفِ سَعَةِ^(٣) وتسعين^(٤).

- قال البيهقي: «سقط من كتابي ورفع ليتاً، ولَّيتَ مجرى القُرط من العنق»^(٥).

باب الإيمان بعذاب القبر نعوذ بالله منه ومن عذاب النار

٣٧- روى البيهقي وغيره عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ حَقَقٌ^(٦) نَعْلَهُمْ حِينَ يُولُونُ عَنْهُ، فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَانَتِ الصَّلَاةُ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَكَانَ الصِّيَامُ عَنْ يَمِينِهِ، وَكَانَتِ الزَّكَاةُ عَنْ يَسَارِهِ، وَكَانَ فِعْلُ الْخَيْرَاتِ مِنَ الصَّدَقَةِ، وَالصَّلَاةُ وَالْمَعْرُوفُ وَالْإِحْسَانُ إِلَى النَّاسِ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، فَيُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ، فَتَقُولُ الصَّلَاةُ: مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، ثُمَّ يُؤْتَى عَنْ يَمِينِهِ فَيَقُولُ الصِّيَامُ: مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، ثُمَّ يُؤْتَى عَنْ يَسَارِهِ فَتَقُولُ الزَّكَاةُ: مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، ثُمَّ يُؤْتَى مِنْ قَبْلِ رِجْلَيْهِ، فَيَقُولُ فِعْلُ الْخَيْرَاتِ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةُ وَالْمَعْرُوفُ وَالْإِحْسَانُ إِلَى النَّاسِ: مَا قَبْلِي مَدْخُلٌ، فَيَقَالُ

(١) أي: تعالوا أو أجمعوا أو أسرعوا إلى ربكم. مرقاة المفاتيح: ج ١٠/ ١٧٧.

(٢) بعث النار: أي مبعوثها بمعنى من يُبعث ويُفَرِّز إليها المرجع السابق. قال الإمام ملا علي القاري رحمه الله في مرقاة المفاتيح: ج ١٠/ ١٧٧: «قيل: هم الذين يستوجبون النار بذنوبهم يُتركون فيها بقدر ذنوبهم، ويجوز أن يصرّفوا عن طريق جهنم بالشفاعاة، ويجوز أن يخلصوا منها بعد دخولها بالشفاعة، لكن الظاهر أن المراد بهم الكفار الذي يستحقون عذاب النار بلا حساب ولا كتاب فهم مخلدون في العقاب والله تعالى أعلم بالصواب.»

(٣) نهاية: ق ١٥/ ب.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده، (٦٥٥٥)، ومسلم في صحيحه، (٢٩٤٠)، والنسائي في سننه الكبرى، (١١٦٢٩)، وابن حبان في صحيحه، (٧٣٥٣)، والحاكم في المستدرک، (٨٦٥٤)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٢١٤، مع اختلاف بسيط في الألفاظ.

(٥) الاعتقاد: ص ٢١٥.

(٦) الحَقُّق: صرّح وقّع النعل على الأرض. ينظر: لسان العرب: ج ١٠/ ٨٢، المصباح المنير: ج ١/ ١٧٦.

له: اجلس...^(١) فذكر الحديث إلى أن قال: وأما الكافر أو [الفاجر]^(٢) أتى من قِبَل رأسه فلم يوجد شيء، ثم أتى عن يمينه فلم يوجد شيء، ثم أتى عن يساره فلم يوجد شيء، ثم أتى من قبل رجله فلم يوجد شيء، فيقال له: اجلس فيجلس خائفاً مرعوباً، فيقال له: أرأيتك هذا الرجل الذي كان فيكم، أيُّ رجل هو؟ وماذا تقول فيه؟ وماذا تشهد به عليه؟ فيقول: أيُّ رجل؟ فيقال: الذي فيكم، فلا يهتدي لاسمه حتى يقال له: محمد، فيقول: ما أدري سمعت الناس قالوا قولاً، فقلت كما قال الناس، فيقال له: على ذلك حيثَ وعلى ذلك متَّ وعلى ذلك تبعث إن شاء الله، ثم يفتح له باب من أبواب النار فيقال له: ذلك مقعدك من النار، وما أوعد الله لك فيزداد حسرةً وثُبوراً^(٣)، ثم يفتح له باب من أبواب الجنة فيقال له: ذلك كان مقعدك من الجنة، وما أعد الله لك فيها لو أظفَعته، فيزدادُ حَسْرَةً وَثُبوراً، ثم يُصَيِّقُ عليه قبره حتى تُخْتَلَفَ أضْلاَعُهُ^(٤). الحديث

(١) بفتح: «فيجلس قد مُثِّلَتْ له الشمس قد دنت للغروب، فيقال له: هذا الرجل ماذا تقول فيه؟ فيقول: دعوني حتى أصلي، فيقولون: إنك ستفعل، أخبرنا عما نسألك عنه، قال: عم تسألوني؟ قالوا: ماذا تقول في هذا الرجل الذي فيكم، وبماذا تشهد عليه؟ فيقول: أشهد أنه رسول الله وأنه جاء بالحق من عند الله، فيقال له: على ذلك حيثَ وعلى ذلك متَّ، وعلى ذلك تبعث إن شاء الله، ثم يُفْتَحُ له بابٌ من أبواب الجنة، فيقال له: انظر إلى مقعدك منها، وما أعدَّ الله ﷻ لك فيها، فيزداد غبطةً وسروراً ثم يُفَسَّحُ له قبره سبعون ذراعاً، ويُتَوَرَّ له، ويُعَادُ الجَسَدُ كما بُدِيَ، ويُجْعَلُ نسمة من النَّسَمِ الطَّيِّبِ، وهي طائر تعلق في شجرة الجنة» قال أبو هريرة «ﷺ فذلك قوله تعالى: ﴿يُنَادِيُ اللَّهُ الْأَلْوَدَّ أَلْمُوتَ أَتَمْتُوا بِأَلْقَوْلِ الْكَافِرِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾» (إبراهيم: ٢٧).

(٢) غير موجودة في أصل الحديث.

(٣) الثُّبور هو: الهلاك والخسران والويل. ينظر: لسان العرب: ج ٤/ ٩٩.

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه، (٣١١٣)، والحاكم في المستدرک، (١٤٠٣) وقال: «حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه». والطبراني في الأوسط، (٢٦٣٠)، قال الإمام الميثمي في مجمع الزوائد: ج ٣/ ٥٢: «رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن».

(٥) وفي نهايته: قال أبو هريرة «ﷺ: فذلك قول الله ﷻ: ﴿مَعِيشَةً سَنَكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾» (طه: ١٢٤).

باختصار. والأحاديث في عذاب القبر كثيرة، وقد استعاذ منه ﷺ، وأمر أمته بالاستعاذة منه، والله أعلم.

باب الاعتصام بالكتاب والسنة، واجتناب البدعة

٣٨- روى البيهقي وغيره مرفوعاً: «لا تجالسوا أهل القدر ولا تُفاجئوهم»^(١).

٣٩- قال أبو ذر رضي الله عنه: «وأمرنا رسول الله ﷺ أن لا نُغَلِّبَ على أن تأمرَ بالمعروف ونُنهي عن المنكر ونُعَلِّمَ النَّاسَ الشُّنَّ»^(٢).

- قال البيهقي^(٣): «وإنما سُمُّوا قدرية؛ لأنهم أثبتوا القدر لأنفسهم، ونفَّوه عن الله

(١) أخرج البخاري في صحيحه، (٧٩٨)، ومسلم في صحيحه، (٥٨٩) عن السيدة عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلاة: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة المات، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم».

(٢) أخرج مسلم في صحيحه، (٥٩٠) أبو داود في سننه، (١٥٤٢)، والترمذي في سننه (٣٤٩٤) وقال: «حديث حسن صحيح، والنسائي في سننه الكبرى، (٢١٩٠) عن سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ كان يُعلِّمهم هذا الدعاء كما يُعلِّمهم السُّورَةَ من القرآن، يقول: «قولوا اللهم إنا نعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا والمات».

(٣) أخرجه أحمد في مسنده، (٢٠٦)، أبو داود في سننه، (٤٧١٠)، وابن حبان في صحيحه، (٧٩)، والحاكم في المستدرک، (٢٨٧)، وإسناده ضعيف، كما قال الإمام المناوي في فيض القدير: ج٦/٣٨٩-٣٩٠.

(٤) قال الإمام الحافظ المناوي شارحاً هذا الحديث: «لا تجالسوا أهل القدر بالتَّحريك أي فإنه لا يؤمن أن يُفْسُوكم في ضلالهم، أو يَلْسُوا عليكم بعض ما تعرفون، ولا تُفاجئوهم أي: لا تحاكموهم - أي ترفعوا أمركم إلى حُكَّامهم - أو لا تبدؤوهم بالسلام، أولاً تبدؤوهم بالمجادلة والمناظرة في الاعتقادات؛ لتلايق أحداكم في شك، فإنَّ لهم قدرة على المجادلة بغير حق، والأول أظهر» فيض القدير: ج٦/٣٨٩.

(*) نهاية: ق١٦/١.

(٥) أخرجه البيهقي في الاعتقاد: ص٢٣٢، والحافظ ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ج٦٦/١٩٢.

(٦) الاعتقاد: ص٢٣٧.

سبحانه وتعالى، ونَقَرَا عنه خَلَقَ أفعالهم وأثبتوه لأنفسهم، فصاروا بإضافة بعض الخلق إليه دون بعض مضاهين للمجوس في قولهم بالأصلين النور والظلمة، وأنَّ الخير من فعل النور والشرُّ من فعل الظلمة». وسيأتي بسط الاعتصام بالكتاب والسنة، بعد هذه العقيدة، في باب يخصه إن شاء الله تعالى.

باب طاعة الولاة، ولزوم الجماعة، وإنكار المنكر بلسانه أو كراهيته بقلبه، والصَّبْر على ما يصيبه من سُلْطَانِهِ^(١)

٤٠ - روى البيهقي وغيره مرفوعاً: «من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر، فإنه ليس أحدٌ يفارق الجماعة شبراً إلا مات ميتةً جاهليةً»^(٢).

باب معرفة جُلِّ ما كُلف المؤمنون أَنْ يَعْقِلُوهُ وَيَعْمَلُوهُ وَيُعْطُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْ يَكْفُوا عَنْهُ، وما حُرِّمَ عليهم منه

٤١ - روى الحاكم والبيهقي عن ابن الخصاصية قال: أتيت رسول الله ﷺ لأبأ به على الإسلام فاشترط عليّ: «تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وتُصَلِّي

(١) قَالَ صَلَّى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ٥٩) وَقَالَ صَلَّى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ التَّوْحِيدِ قُلُوبُهُ مَا تُؤْكَلُ وَتُصْلَوُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (النساء: ١١٥).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده، (٢٧٠٢)، والبخاري في صحيحه، (٦٧٢٤)، ومسلم في صحيحه، (١٨٤٩)، البيهقي في الاعتقاد: ص ٢٤٥.

- والمعنى أن من خرج عن طاعة الإمام، وفارق جماعة الإسلام المتظمة بنصب الإمامة، وعُدَّ عنهم ولو قدراً يسيراً (شبراً)، وخالف إجماعهم، ومات على ذلك فإت على هيئة كان يعمت عليها أهل الجاهلية؛ لأنهم ما كانوا يرجعون إلى طاعة أمير فلا يتبعون هدى إمام، بل كانوا مستكفين عنها، مستبئين في الأمور، لا يجتمعون في شيء ولا يتفقون على رأي، نسأل الله تعالى السلامة. ينظر: مرقاة المفاتيح: ج ٧/ ٢٢٩.

الخمس، وتصوم رمضان، وتؤدي الزكاة، وتحج البيت، وتجاهد في سبيل الله» قال: قلت: يا رسول الله، أما اثنتان فلا أطيقهما، أما الزكاة فما لي إلا عشرُ ذُوْدٍ هُنَّ رسل أهلي وحولتهم، وأما الجهاد فيزعمون أنه من وَلَّى فقد باء بغضب من الله، فأخاف إذا حضرنى قتالٌ كرهتُ وخشعتُ نفسي، قال: فقبض رسولُ الله يَدَهُ ثُمَّ حَرَّكَهَا ثُمَّ قال: «لا صدقةَ ولا جهادَ فِيمَ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ؟» قال: ثُمَّ قلت: يا رسول الله، أبايعُكَ فبايعني عليهنَّ كُلَّهنَّ^(١). والله أعلم^(٢).

باب القول في إثبات نبوة مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى ﷺ

- قال البيهقي^(٣): «ودلائل النبوة كثيرة، والأخبار بظهور المعجزات ناطقة، وهي وإن كانت في آحاد أعيانها غير متواترة، ففي جنبها متواترة متظاهرة من طريق المعنى؛ لأنَّ كُلَّ شَيْءٍ منها مُشَاكِلٌ لصاحبه في أنه أمر مُزْعَجٌ للخواطر ناقض للعادات، وهذا أحد وجوه التواتر الذي يثبت بها الحُجَّةُ، وينقطع بها العذر، قال: وقد جمعناها في كتاب^(٤) مع بيان ما جرى عليه أحوال صاحب المعجزة أيام حياته ﷺ». - قال: وقد رويتنا عن عبد الله بن سلام^(٥): إنه كان يقول: «إننا لنجدُ صِفَةَ رسول

(١) أخرجه أحمد في مسنده، (٢٢٠٠٢) والطبراني في الأوسط، (١١٢٦) والكبير، (١٢٣٣)، والحاكم في المستدرک، (٢٤٢١) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، والبيهقي في سننه الكبرى، (١٧٥٧٤)، والاعتقاد: ص ٢٤٨.

(٢) نهاية: ق ١٦ ب.

(٣) في الاعتقاد: ص ٢٥٥.

(٤) هو كتاب دلائل النبوة وأحوال صاحب الشريعة، وهو مطبوع عدة طبعات، منها بدار الحديث بالقاهرة.

(٥) هو: عبد الله بن سلام بن الحارث أبو يوسف من ذرية يوسف النبي عليه السلام، حليف القوافل من الخزرج الإسرائيلي ثم الأنصاري وكان من بني قيتقاع، أسلم أول ما قدم النبي ﷺ المدينة، يقال: كان اسمه الحصين فغيره النبي ﷺ، روى عنه ابنه يوسف ومحمد، ومن الصحابة ﷺ فَمَنْ بَعْدَهُمْ أبو هريرة وعبد الله بن معقل وأنيس وآخرون، توفي ﷺ بالمدينة سنة (٤٣ هـ). ينظر: الإصابة: ج ٤/ ١١٨-١١٩.

الله ﷻ: (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وجزراً للآميين^(١))، أنت عبيدي ورسولي، سمّيته المتوكّل^(٢)، ليس بفظ ولا غليظ، ولا صخاب^(٣) في الأسواق، ولا يجزي بالسيئة مثله، ولكن يعفو ويتجاوز، ولن أقيضه حتى تُقيم الملة المتعوجة^(٤) بأن يشهد أن لا إله إلا الله، يفتح به أعينا عمياً، وآذاناً صماً، وقلوباً غُلفاً^(٥). قال: «وروينا ذلك عن كعب

(١) أي حصناً وموقلاً للعرب يتحصنون به من غوائل الشيطان، أو سطوة العجم وتغلبهم، ويجوز أن يكون المراد بالجزر حفظ قومه من عذاب الاستئصال أو الحفظ لهم من العذاب ما دام النبي ﷺ فيهم، كما قال الله عز وجل: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ يَحُولُ بِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كُنَّا اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الأنفال) ولعلّه هو الأوجه، والآميين هم العرب، وإنما سُموا آميين لأنّ أغلبهم لا يقرؤون ولا يكتبون، أو لأنهم ينسبون إلى أم القرى وهي مكة، أو لكون نبيهم أمياً ولعل هذا الوجه في هذا المقام أوجه ليشمل جمع الأمة ولا يبقى متمسك لليهود على ما زعموا من أنه مبعوث إلى العرب خاصة، والله تعالى أعلم. ينظر: مرقاة المفاتيح: ج ١٠ / ٤٣١ - ٤٣٢.

(٢) أي خصصتك هذا الوصف لكمال توكلك عليّ وتفويضك إليّ وتسليكك لديّ، عملاً بما في القرآن الكريم، نحو: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (الأحزاب) و: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الَّذِي لَا يَبُولُ وَيَسْتَحْ يَحْتَدِي وَيَكْفَى بِهِ يَذُنُّوهُ يَتَوَدَّوْهُ حَيْرًا﴾ (الفرقان). ينظر: مرقاة المفاتيح: ج ١٠ / ٤٣٢.

(٣) صخاب بتشديد الحاء أي صياح في الأسواق، فهو ﷻ لئِنْ الجانب، شريف النفس، لا يرفع الصوت على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصياح عليهم في السوق لدنائه، بل يُلين جانيبه لهم ويرفق بهم. ينظر: المرجع السابق.

(٤) أي ولن نقبض رسول الله ﷻ حتى نقيم به الملة العوجة ونجعلها مستقيمة، والمقصود بها ما كانت العرب تدّين بها، وتزعم أنها ملة إبراهيم ﷻ، وإثباتها وصفها بالمعوجة، وسماها ملة على الاتساع، كما يقال الكفر ملة واحدة. ينظر: المرجع السابق.

(٥) أخرجه أحمد في مسنده، (٦٦٢٢)، والدارمي في سننه، (٦)، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ﷻ، والبحاري في صحيحه، (٢٠١٨) (٤٥٥٨)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٢٥٦ عن عبد الله بن سلام ﷻ.

- قال البيهقي^(٢): «وفيا قرأت من كتاب الشيخ أبي سليمان الخطابي: ومن دلائل نبوته أنه وجد في بدء أمره يتيماً ضعيفاً عائلاً فقيراً، ليس له مال يستميل به القلوب، ولا له قوة يقهر بها الرجال، ولا كان في إرث مَلِك فتثوب إليه الآمال طمعاً في ذك الخال المتقدمة، وعود الملك الموروث، ولا كان له أنصارٌ وأعوانٌ يطابقونه على الرأي الذي أظهره والدّين الذي دعا إليه، فخرج على هذا الحال إلى العرب قاطبة، وإلى الشعوب والقبائل كافة وحيداً طريداً مهجوراً محقوراً، وهم مُجمعون على عبادة الأصنام وتعظيم الأُزلام، مقيمون على عبادة الجاهلية في الحميّة والعصبية والتّعادي والتّباضي وسفك الدّماء وشنن الغارات واستباحة [الحريم]^(٣)»، لا يجمعهم ألفة دين، ولا تمنعهم دعوة إمام، ولا يكفهم طاعة مَلِك، ولا يحجزهم عن سوء أفعالهم نظر في عاقبة ولا خوف عقوبة أو لائمة، فألف قلوبها وجمع كلمتها حتى اتفقت الآراء، وتناصرت القلوب، وترافدت الأيدي وصاروا واحداً في نصرته وطاعته، وهجروا بلادهم وأوطانهم، وجفوا قومهم وعشائهم في تحبته ونبذوا الأصنام المعبودة وتركوا السّفاح، وشرب

(١) هو: كعب بن مَازع الجُمَيري، أبو إسحاق المعروف بكعب الأخبار، التابعي الثقة المخضرم، أدرك النبي ﷺ وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق ﷺ، روى عن عمر بن الخطاب وعائشة أم المؤمنين ومات قبلها وصهيب الرومي ﷺ، روى عنه عبد الله بن الزبير بن العوام وعبد الله بن عباس فق وعبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ وعطاء بن أبي رباح وسعيد بن المسيب وغيرهم، توفي رحمه الله تعالى ورُضي عنه، في حص سنة (٣٢هـ) ودفن بها. ينظر: تهذيب الكمال: ج ٢٤ / ١٨٩ - ١٩٣، تقريب التهذيب: ج ١ / ٤٦١.

(٢) قال الإمام الدارمي في سننه: ج ١ / ١٦ والإمام البيهقي في الاعتقاد: ص ٢٥٦: «قال عطاء بن يسار:

أخبرني أبو واقد الليثي أنه سمع كعبَ الأخبار يقول مثل ما قال عبد الله بن سلام.»

(٣) في الاعتقاد: ص ٢٥٧ وما بعدها.

(٤) هكذا في الأصل، والذي في الاعتقاد: ص ٢٥٧: الحرام.

(●) نهاية: ١٧ / أ.

الخمر وكان ذلك أقصى شهواتهم، ووفق طباعهم، والربا وكان معظم أموالهم وبذلوا مهجهم وأرواحهم في نصرته، ونصبوا وجوههم لوقع السيوف بها في إعزاز كلمته، بلا دنيا بسطها لهم، ولا أموال أفاضها عليهم ولا عوض في العاجل أطمعهم في نيله من مال يحوزونه أو ملك أو شرف في الدنيا يحرزونه، بل كان من شأنه أن يجعل الملك فيهم سوية، الغني فقيراً، والشريف أسوة للوضيع، فهل تلتئم مثل هذه الأمور أو يتفق مجموعها لأحد هذا سبيله من قبل الاختيار العقلي أو التدبير الفكري أو من جهة الاجتهاد أو من باب الكون والاتفاق، لا، والذي بعثه بالحق وسخر له هذه الأمور ما يرتاب عاقل في شيء من ذلك، وإنما هو أمر إلهي وشيء غائب سماوي ناقض للعادات، يعجز عن بلوغه قوى البشر ولا يقدر عليه إلا من له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين، قال: وقد انتظم جملة ما ذكرناه في هذا الفصل قوله سبحانه: ﴿وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (الأنفال) .

قال الخطابي^(١): «ومن دلائل نبوته ﷺ أنه كان أمياً لا يحط كتاباً بيده ولا يقرؤه، وُلِدَ في قوم أميين، ونشأ بين ظهرانهم في بلد ليس بها عالم يعرف أخبار المتقدمين، وليس فيهم مُنْجَمٌ يتعاطى علم الكوائن، ولا مهندسٌ يعرف التقدير، ولا فيلسوفٌ يُبْصِرُ الطَّبَّاع، ولا مُتَكَلِّمٌ يبتدي لرسوم الجدل ووجوه المُحَاجَّة والمناظرة والاستدلال بالحاضر على الغائب، ولم يخرج في سفر ضارباً إلى عالم فيعكف عليه، ويأخذ منه هذه العلوم، وكلُّ هذا معلوم عند أهل [البلدة]» مشهورٌ عند ذوي المعرفة والخبرة بشأنه،

(١) ينظر: الاعتقاد: ص ٢٥٨.

(*) نهاية: ق ١٧/ ب.

(٢) هكذا في الأصل، والموجود في الاعتقاد: ص ٢٥٨: عند أهل بلده، وهي أقرب.

يَعْرِفُهُ الْعَالَمُ وَالْجَاهِلُ وَالْخَاصُّ وَالْعَامُّ مِنْهُمْ، فَجَاءَهُمْ بِأَخْبَارِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ، وَقَدْ كَانَ ذَهَبَ مَعَالِمِ تِلْكَ الْكُتُبِ، وَدُرِّسَتْ وَحُرِّفَتْ عَنْ مَوَاضِعِهَا، وَلَمْ يَبْقَ مِنَ الْمَتَمَسِّكِينَ بِهَا وَأَهْلِ الْمَعْرِفَةِ بِصَحِيحِهَا مِنْ سَقِيمِهَا إِلَّا الْقَلِيلُ، ثُمَّ حَاجَّ كُلُّ فَرِيقٍ مِنْ أَهْلِ الْمَلَلِ الْمَخَالَفَةِ لَهُ بِمَا لَوْ احْتَشَدَ لَهُ حُدُودُ الْمَتَكَلِّمِينَ وَجَهَابِذَةُ الْمُحْصِّلِينَ لَمْ يَتَهَيَّأْ لَهُمْ نَقْضُ شَيْءٍ مِنْهُ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ أَدَلِّ شَيْءٍ عَلَى أَنَّهُ أَمْرٌ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﷻ، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحِيمٌ وَذِكْرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنعام: ١٠١) ففيه إشارة إلى ما اقتضينا من حاله ووصفنا من أمره في أَنَّهُ أَمْرٌ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ، وَلَمْ يُعْرِفْ بِدَرْسِ الْكُتُبِ، وَطَلَبَ الْأَخْبَارِ، وَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ يَتْلُوهُ عَلَيْهِمْ، وَكَفَى بِهِ دَلَالَةٌ عَلَى صِحَّةِ أَمْرِهِ وَصَدْقِ دَعْوَاهُ.

قَالَ الْخَطَّابِيُّ: «وَمِنْ دَلَائِلِ نُبُوَّتِهِ وَصَدَقَهُ فِيهَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنَ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، وَقَدْ تَحَدَّى الْخَلْقُ بِهَا فِيهِ مِنَ الْإِعْجَازِ، وَدَعَاهُمْ إِلَى مَعَارَضَتِهِ وَالْإِتْيَانِ بِسُورَةٍ مِثْلِهِ، فَكَفَّلُوا عَنْهُ وَعَجَزُوا عَنِ الْإِتْيَانِ بِشَيْءٍ مِنْهُ».

وَأَطَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي بَيَانِ وَجْهِ الْإِعْجَازِ، ثُمَّ قَالَ: «وَمِنْ دَلَائِلِ [نُبُوَّتِهِ] أَنَّهُ كَانَ مِنْ عَقْلَاءِ الرِّجَالِ عِنْدَ أَهْلِ زَمَانِهِ، وَقَدْ قَطَعَ الْقَوْلَ فِيهَا أَخْبَرَ عَنْ رَبِّهِ ﷻ بِأَنَّهُمْ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِ مَا تَحَدَّاهُمْ بِهِ، فَقَالَ: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا﴾ (البقرة: ٢٤)، فَلَوْلَا عِلْمُهُ بِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ عَلَامِ الْغُيُوبِ، وَأَنَّهُ لَا يَقَعُ فِيهَا أَخْبَرُ عَنْهُ خِلَافٌ، وَإِلَّا لَمْ يَأْذَنَ لَهُ عَقْلُهُ فِي أَنْ يَقْطَعَ الْقَوْلَ فِي شَيْءٍ يَكُونُ بِأَنَّهُ لَا يَكُونُ وَهُوَ بِفَرَضٍ أَنْ يَكُونَ»^(١). وَالْأَخْبَارُ فِي

(١) ينظر: المصدر السابق.

(٢) هكذا في الأصل والموجود في الاعتقاد: ص ٢٦٦. ومن دلائل صدقه.

(٣) ينظر: المصدر السابق: ص ٢٦٦-٢٦٧.

دلائل نبوته كثيرة مشهورة“.

- قال البيهقي^(١): «ولا يخفى أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم تردُّ إليهم أرواحهم بعدما قبضوا، فهم أحياء عند ربهم كالشهداء».

قال: وقد رأى نبيُّنا ﷺ جماعة منهم ليلة المعراج^(٢)، وأمرنا بالصلاة عليه والسلام، وأخبر - وخبره صدق - أن صلاتنا معروضة عليه، وأن سلامنا يبلغه، وأن الله حَرَّمَ

(*) نهاية: ق ١٨/أ.

(١) في الاعتقاد: ص ٣٠٥.

(٢) يدلُّ على ذلك ما رواه سيدنا أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الأنبياء أحياء في قبورهم يُصلُّون». أخرجه أبو يعلى في مسنده، (٣٤٢٥)، وهو حديث صحيح. ينظر: مجمع الزوائد: ج ٨/ ٢١١، فتح الباري: ج ٦/ ٤٨٧، فيض القدير: ج ٣/ ١٨٤.

(٣) أخرج مسلم في صحيحه، (١٧٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لقد رأيته في الجعر، وقرش تسألني عن سراي، فأسألني عن أشياء من بيت المقدس، لم أثنها - يعني لم أحفظها - فكُريت كربة ما كُريت مثله قط، قال فرفعه الله لي أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأهم به، وقد رأيته في جماعة من الأنبياء فإذا موسى قائم يصلي، فإذا رجل ضَرْبُ جَعْدٍ، كأنه من رجال قنوءة، وإذا عيسى بن مريم ﷺ قائم يصلي أقرب الناس به سُبْحاً عروة بن مسعود الثقفي، وإذا إبراهيم ﷺ قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم يعني نفسه ﷺ فحانت الصلاة، فأنتمهم». يعني صلَّ بهم إماماً.

- ومنها ما أخرجه مسلم في صحيحه، (٢٣٧٥) عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «أُتيتُ وفي رواية مرزُتُ على موسى ليلة أُسري بي عند الكُتَيْبِ الأحمر، وهو قائم يصلي في قبره».

- وقد ثبت بالأحاديث الصحيحة التي قُصَّت علينا حادثة معراج ﷺ رؤياه لجماعة من الأنبياء في السماء، منهم آدم، وإدريس وموسى وعيسى وإبراهيم وغيرهم صلوات الله عليهم، وأن سيدنا موسى ﷺ سبباً في تخفيف الصلاة عن هذه الأمة، عندما أرشد سيدنا محمداً ﷺ أن يرجع إلى ربه ويسأله التخفيف، فمن هذه الأحاديث ما أخرجه البخاري في صحيحه، (٣٤٢)، ومسلم في صحيحه (١٦٢) وغيرهما.

على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء^(١)، [وقد أثبتنا لصحة حياتهم كتاباً]^(٢) فَعَلِمَ أَن نَبِيًّا
هَـٰذَا كَانَ مَكْتُوبًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَ نَبِيًّا وَرَسُولًا، وهو بعدما قبضه نبيُّ الله
ورسوله وصفيُّ وخيرته من خلقه، والذين يبلغون عنه أوامره ونواهيه خلفاؤه،
فرسالته باقية وشريعته ظاهرة حتى يأتي أمر الله تَعَالَى، صلى الله عليه وعلى آله
وأصحابه».

باب القول في كرامات الأولياء

روى البيهقي وغيره عن قتادة قال: «كان مُطَرِّف بن عبد الله بن السَّخِيرِ»
وصاحب له سَرِيًّا في ليلة مظلمة، فإذا طرف سوط أحدهما عنده ضوء، فقال لصاحبه:
أَمَا إِنَّا لَوْ حَدَّثْنَا النَّاسَ بِهَذَا كَذِبُونًا، قال مطرّف: المكذّب أكذّب^(٣).

(١) عن أوس بن أوس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ قُبِضَ، وَفِيهِ
النَّفْخَةُ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنْ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ
تُعَرِّضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ أَيَّ بَلِيَّتٍ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ» أخرجه
أبو داود في سننه، (١٠٤٧)، ابن ماجه في سننه، (١٠٨٥) والنسائي في سننه الكبرى، (١٦٦٦)، وابن خزيمة
في صحيحه، (١٧٣٣)، والحاكم في المستدرک، (١٠٢٩) وقال: «حديث صحيح على شرط البخاري ولم
يخرجاه».

(٢) هكذا في الأصل، والموجود في الاعتقاد: ص ٣٠٥. وقد أقرضنا لإثبات حياتهم كتاباً، وهو أقرب. واسم هذا
الكتاب: حياة الأنبياء في قبورهم، توجد منه نسخة خطية بمكتبة أحمد الثالث باسطنبول، ب (٢/١١٢٧)، وقد
طبع بالقاهرة سنة (١٣٥٧هـ) بتعليق الشيخ محمد الحانجي الأزهرى. ينظر: الإمام البيهقي للدكتور نجم عبد
الرحمن خلف، دار القلم، دمشق: ط ١/ ١٤١٤هـ ١٩٩٤م.

(٣) هو: مطرف بن عبد الله بن السخير الحرشي العامري، أبو عبد الله البصري، ثقة من كبار التابعين وزهادهم،
روى عن أبيه وعثمان وعلي وأبي ذر وعمار بن ياسر وعمران بن حصين وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم، وروى عنه أخوه
أبو العلاء يزيد والحسن البصري وثابت البناني، وهو من أهل الطبقة الثالثة من أهل البصرة، كان ثقة ذا فضل
وروع وأدب، توفي رحمته الله سنة (٩٥هـ) وقيل: سنة (٨٧هـ). ينظر: تهذيب التهذيب: ج ١٠/ ١٥٧.

(٤) أخرجه الإمام معمر في جامعه، (٢٠٥٤٣)، وعبد الرزاق في مصنفه، (٢٠٥٤٣)، والبيهقي في
الاعتقاد: ص ٣١١.

- قال البيهقي: «يقول: المكذب بنعمة الله أكذب، ومُطَرَّف بن عبد الله من كبار التابعين»^(١).

٤٢- قال البيهقي: «وقد رويانا من أوجه، عن علي بن أبي طالب ؓ أنه قال: «ما كنا ننكر ونُحَن متوافرون أن السَّكينة تَنطِق على لسان عمر»^(٢).

٤٣- وعن عبد الله بن مسعود ؓ: «ما رأيت عمر قط إلا وكان بين عينيه ملكاً يسدده»^(٣).

٤٤- وعن عبد الله بن عمر ؓ قال: «كان عمر يقول القول فنتنظر متى يقع»^(٤).

٤٥- قال البيهقي^(٥): «وكيف لا يكون، وقد قال رسول الله ﷺ: «إنه كان في الأمم محدثون، فإن يكن في هذه الأمة فهو عمر بن الخطاب»^(٦). قال: وهذا الحديث أصل في [جواز] كرامات الأولياء.

٤٦- وفي قراءة أبي بن كعب^(٧) (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا

(١) الاعتقاد: ص ٣١١.

(٢) أخرجه عن سيدنا علي ؓ: والإمام أحمد في مسنده، (٨٣٤)، والطبراني في الأوسط، (٥٥٤٩)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣١٤، وأخرجه عن سيدنا عبد الله بن مسعود: الطبراني في الكبير، (٨٨٢٧)، قال الإمام الميمني في مجمع الزوائد: ج ٦٧/٩: «رواه الطبراني وإسناده حسن».

(٣) أخرجه ابن أبي شبة في مصنفه، (٣١٩٨١)، والطبراني في الكبير، (٨٨٣١)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣١٤، قال الإمام الميمني في مجمع الزوائد: ج ٧٨/٩: «رواه الطبراني من طرق وفي بعضها عاصم بن أبي النجود وهو حسن الحديث وبقي رجالها رجال الصحيح وبعضها منقطع الإسناد ورجالها ثقات».

(٤) أخرجه البيهقي في الاعتقاد: ص ٣١٥.

(٥) في الاعتقاد: ص ٣١٥.

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه، (٣٢٨٢)، والترمذي في مسنده، (٣٦٩٣)، وابن حبان في صحيحه، (٦٨٩٤)، والحاكم في المستدرک، (٤٤٩٩) عن عائشة ؓ.

(٧) هكذا في الاعتقاد: ص ٣١٥، وفي الأصل غير موجودة.

(*) نهاية: ق ١٨/ب.

أهل السماء ما يوعدون، وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهبْتُ أنا أتى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون»^(١).

٤٩ - قال البيهقي: وروينا في حديث غير قوي: «إن مثل أصحابي كمثل النجوم في السماء؛ مَنْ أخذ بنجم منها اهتدى»^(٢).

٥٠ - وروى البيهقي^(٣) وغيره مرفوعاً: «لا تسبوا أصحابي» فلو أن أحدكم أنفق

(١) أخرجه أحمد في مسنده، (١٩٥٨٤)، ومسلم في صحيحه، (٢٥٣١)، والبزار في مسنده، (٣١٠٢)، وابن حبان في صحيحه (٧٢٤٩)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣١٥، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً.

- قال الإمام النووي رحمته الله في شرح النووي على صحيح مسلم: ج ١٦ / ٨٣: «ومعنى الحديث أن النجوم ما دامت باقية فالسَّماء باقية فإذا انكسرت النجوم وتناثرت في القيامة، وَهَتَّ السَّماءُ فانفطرت وانشقت، وذهبت، وقوله ﷺ: وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون»، أي من الفتن والحروب والارتداد من ارتد من الأعراب واختلاف القلوب، ونحو ذلك مما أُنذِر به صريحاً، وقد وقع كل ذلك، وقوله ﷺ: «وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون» معناه من ظهور البدع والحوادث في الدين والفتن فيه وطلوع قرن الشيطان وظهور الروم وغيرهم عليهم وانتهاك المدينة ومكة وغير ذلك، وهذه كلها من معجزاته ﷺ.

(٢) أخرجه عبد بن حميد في مسنده، (٧٨٣)، وابن عدي في الكامل: ج ٢ / ٣٧٦، ثم قال: «فيه حمزة ابن أبي حمزة النصيبي يضع الحديث». ثم نُقِلَ عن الإمام يحيى بن معين قوله: حمزة بن أبي حمزة النصيبي ليس بشيء، وعن الإمام البخاري في صحيحه قوله: حمزة بن أبي حمزة النصيبي منكر الحديث. ينظر: الكامل: ج ٢ / ٣٧٦.

- وقد حكم عليه بالوضع كثير من العلماء منهم الإمام ابن منده في فوائده: ج ١ / ٢٩، والإمام ابن حزم في الأحكام: ج ٥ / ٦١، والإمام ابن حجر في الأمالي المطلقة: ج ١ / ٥٩ والمطالب العالية: ج ١٧ / ٦٥، والإمام ابن الملقن في تذكرة المحتاج: ج ١ / ٦٩.

- وهنا لا بد من الإشارة إلى ما قاله البيهقي في الاعتقاد: ص ٣١٩ من أن لهذا الحديث - على الرغم من نكارة أسانيد كلها - ما يؤدي بعض معناه، منها الحديث المذكور آنفاً، وقد أيده الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير: ج ٤ / ١٩٠ - ١٩١ قال: «صدق البيهقي فهو يؤدي صحة التشبيه للصحابية بالنجوم خاصة أما في الاقتداء فلا يظهر في حديث، نعم يمكن أن يتلمح ذلك من معنى الاهتداء بالنجوم».

(٣) في الاعتقاد: ص ٣٢٠.

(٤) التَّهْيِئَةُ هنا للتحريم، وعليه فسبُ الصحابة - نعوذ بالله من ذلك - ﷺ حرام من فواحش المحرمات، وكبائر

مَثَلُ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيْفَهُ^(١). «وَلَا يُنْفِضُ الْأَنْصَارَ» رَجُلٌ يُؤْمِنُ

المعاصي، سواء مَن لَبَسَ الفتن منهم وغيره؛ لأنهم مجتهدون في تلك الحروب مُتَأَوِّلُونَ. ينظر: شرح صحيح مسلم: ج ١٦/٩٣.

- والخطاب بذلك للصحابة، كما ورد في رواية الإمام مسلم، (٢٥٤١) أن سبب الحديث أنه كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه شيءٌ فسبَّه خالدٌ، فالمراد بأصحابي أصحابٌ مخصوصون، وهم السابقون على المخاطبين في الإسلام، وهذا ما رجحه الإمام السيكي، وقيل: نزل السَّبُّ منهم لتعاطيه ما لا يليق به من السَّبِّ منزلةً غيرهم، فخطابه خطابٌ غير الصحابة، ويمكن أن يكون الخطاب للأمة جميعاً بما فيهم الصحابة وغيرهم؛ لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فيكون النبي ﷺ قد علم بنور النبوة أن مثل الأمر الفاحش يقع في أهل البدعة فنهاهم بهذه السُّنة.

ينظر: عمدة القاري: ج ١٦/١٨٨، الديباج على مسلم للإمام السيوطي: ج ٥/٤٨٦، مرقاة المفاتيح: ج ١١/١٥٢. (١) قال أهل اللغة: النَّصِيفُ هو النِّصْفُ، وفيه أربع لغات: يَنْصَفُ بكسر النون، ويُصَفُّ بِصَمْتِهَا، وَنَصَفَ بِفَتْحِهَا، وَنَصِيفٌ بِزِيَادَةِ الْيَاءِ. ينظر: شرح النووي على صحيح مسلم: ج ١٦/٩٣، عمدة القاري للبدر العيني: ج ١٦/١٨٨.

ومعناه: لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ ثوابه في ذلك ثوابٌ نفقةٌ أحدِ أصحابي مُدًّا ولا نِصْفَ مُدٍّ، وسبب تفضيل نفقتهم: أنها كانت في وقت الضرورة وضيق الحال بخلاف غيرهم، ولأن إنفاقهم كان في نصرته ﷺ وحمايته، وذلك معدوم بعده، وكذا جهادهم وسائر طاعتهم، وقد قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مَنْكَرٌ مِّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقْتِنَا﴾ (الحديد: ١٠)، هذا كله مع ما كان في أنفسهم من الشفقة والتودد والخشوع والتواضع والإيثار والجهاد في الله حق جهاده، وفضيلة الصَّحبة ولو لحظة لا يوازئها عمل ولا ثَنَالٌ دَرَجَتُهَا بَشِيءٌ والفضائل لا تؤخذ بالقياس، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. ينظر: شرح صحيح مسلم: ج ١٦/٩٣، فتح الباري: ج ٧/٣٤، عمدة القاري: ج ١٦/١٨٨.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، (٣٤٧٠)، ومسلم (٢٥٤٠) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً.

(٣) خُصَّ الْأَنْصَارُ رضي الله عنهم بهذه المنبة العظيمة لِمَا فَاذُوا بِهِ دُونَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْقِبَالِ، مِنْ إِيَّاهِ النَّبِيُّ ﷺ والذين معه، والقيام بأمرهم ومواسمتهم بأنفسهم وأموالهم وإيثارهم إياهم في كثير من الأمور على أنفسهم، فكان صنيعهم لذلك موجباً لمعاداتهم جميع الفرق الموجودين من عرب وعجم، والعداوة تُجَرُّ الْبُغْضَ، ثم كان ما اختصوا به بما ذُكِرَ موجباً للحسد، والحسد يُجَرُّ الْبُغْضَ؛ فلهذا جاء التحذير من بغضهم وجعله علامةً للنفاق، والترغيب في حبهم، حتى يجعل ذلك آية الإيمان، تنوياً بعظيم فضلهم وتبييناً على كريم فعلهم، وقد أثنى عليهم الله تعالى في كتابه، فقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَارَوُا بِأَنفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا هُمْ مَقَرَّةٌ وَرَرَقٌ كَرِيمٌ﴾ (الأنفال: ٧٤) ينظر: فتح الباري: ج ١/٦٣.

بالله واليوم الآخر».

قلت: وصدر هذا الحديث في الصحيحين، والله أعلم.

٥١- قال البيهقي: «وروينا عن ابن عمر رضي الله عنه قال: «لا تَسُبُّوا أصحابَ محمد صلى الله عليه وسلم فإن مقام أحدهم ساعة أفضل من عمل أحدكم عمره».

باب القول في أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وأزواجه

٥٢- وروى البيهقي وغيره مرفوعاً: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أما بعد أيها الناس إني أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيبه، وإني تارك فيكم الثقلين»: أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فاستمسكوا بكتاب الله وخذوا به، فَحَثَّ على كتاب الله، وَرَغَّبَ فيه، ثم قال: وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي، فالها ثلاثَ مرَّاتٍ، [فقال له حُصَيْن وَمَنْ أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته]، ولكن أهل بيته من حُرِّمِ الصَّدَقَةُ بعده، قال: ومن

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، (٧٦)، والترمذي في سننه، (٣٩٠٦)، والنسائي في سننه الكبرى، (٨٢٢٣) وابن حبان في صحيحه، (٧٢٧٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، (٣٢٤١٥)، وابن ماجه في سننه، (١٦٢)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٢٣، قال الإمام البوصيري في مصباح الزجاجة: ج ١ / ٢٤: «هذا إسناده صحيح رجاله ثقات».

(٣) قال العلماء: سُبُّا ثقلين يُعْظِمُهُمَا، وكبير شأنهما، وقيل: لِثَقُلِ العمل بهما. ينظر: شرح صحيح مسلم: ج ١٥ / ١٨٠.

(٤) ما بين المعنيتين غير موجود في الأصل، وإنا أثبتناه هنا لأنه من أصل الحديث، ولما له من أهمية في توضيح النص، فهو يبيِّن مكانة أمهات المؤمنين رضي الله عنهن، ودخولهن في آل البيت الكرام عليهم السلام، في وجوب المحبة والتقدير والاحترام، وحفظ الحرمه، لا في تحريم الصدقة، كآل علي وجعفر وغيرهما عليهم السلام جميعاً، وهذا ما وضَّحه سيدنا زيد رضي الله عنه، قال الإمام البيهقي في الاعتقاد: ص ٣٢٥ «قد بين زيد بن أرقم أن نساء عليه السلام من أهل بيته، واسم أهل البيت للنساء تحقيق، وهو متناول للآل، واسم الآل لكل من يجرم الصدقة من أولاد هاشم وأولاد المطلب؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الصدقة لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد»، وقد يُسَمَّى أزواجه آلاً بمعنى التشبيه بالنسب، فأراد

هم؟ فقال^(١): «أَلْ عَلِيٌّ وَأَلْ جَعْفَرُ وَأَلْ عَبَّاسُ وَأَلْ عَقِيلٌ»^(٢).

٥٣- وروى البيهقي وغيره مرفوعاً: «أحبوا الله لما يَغْذُوكُم^(٣) به من نعمه، وأحبوني بحبِّ الله، وأحبوا أهل بيتي حُبِّي»^(٤). والأحاديث في ذلك كثيرة.

باب تسمية العشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ فيما روي عنه بالجنة

٥٤- وروى البيهقي وغيره عن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: «أشهد على رسول الله ﷺ بما سمعته أذناً ووعاه قلبي من رسول الله ﷺ فإني لم أكن أروي عنه كذباً يسألني عنه إذا لقيت أنه قال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة،

زيد تخصص الآل من أهل البيت بالذكر، ولفظ النبي ﷺ في الوصية بهم عامٌ يتناول الآل والأزواج، وقد أمرنا بالصلاة على جميعهم...»

- وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «في بيتي أنزلت: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَسَّلُوا بَيْنَهُمْ﴾ أَوْلَيْتُكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَمْ تُفَرِّدْ وَرَدَّ كَرِيمٌ^(٥) (الأحزاب: ٣٣) فأرسل رسول الله ﷺ إلى فاطمة وعلي والحسن والحسين فقال: هؤلاء أهلي، فقلت: يا رسول الله أما أنا من أهل البيت؟ قال: بلى إن شاء الله». [أخرجه الطبراني في الكبير، (٦٢٧)، والبيهقي في السنن الكبرى، (٢٦٨٣)] وقال: «قال أبو عبد الله هذا حديث صحيح، سنده ثقات رواه، قال: وقد روي في شواهد ثم في معارضته أحاديث لا يثبت مثلها، وفي كتاب الله البيان لما قصدناه في إطلاق النبي ﷺ الآل ومراده من ذلك أزواجه أو من داخلات فيه». والاعتقاد: ص ٣٢٧، وقال بعد تصحيحه: «وهذا يؤكد ما ذكرنا من دخول آله وأزواجه في أهل بيته وعلينا محبتهم جميعهم وموالاتهم في الدين».

(*) نهاية: ق ١٩/١.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، (٢٤٠٨)، والنائي في سننه الكبرى، (٨١٧٥)، والدارمي في سننه، (٣٣١٦)، وابن خزيمة في صحيحه، (٢٣٥٧) والبيهقي في سننه الكبرى، (١٣٠١٧) والاعتقاد: ص ٣٢٥، عن زيد بن أرقم رضي الله عنه، وهذا الحديث يسمى حديث غدير خم، وهو مكان بين مكة والمدينة، ويسمى أيضاً حديث الثقلين.

(٢) أخرجه الترمذي في سننه، (٣٧٨٩) وقال: «حسن غريب»، والحاكم في المستدرک، (٤٧١٦) وقال: «حديث صحيح الإسناد» والبيهقي في شعب الإيمان، (١٣٧٨) والاعتقاد: ص ٣٢٨.

وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد بن مالك في الجنة»، وتاسع المسلمين لو شئت أن أسميَّه لسميَّته قال المغيرة بن شعبه: فرج أهل المسجد ينشدونه: يا صاحب رسول الله ﷺ، من التاسع؟ قال نشدتموني بالله والله عظيم، أنا تاسع المؤمنين ورسول الله ﷺ العاشر، ثم أتبع ذلك يميناً: والله لمشهد شهده رَجُلٌ مع رسول الله ﷺ أفضل من عمل أحدكم ولو عَمَرَ عُمَرُ نوح^(١). والله أعلم.

باب تسمية الخلفاء الذين نَبَّه رسول الله ﷺ على خلافتهم بعده وعلى مُدَّة بقائهم
٥٥- روى الحاكم والبيهقي أن النبي ﷺ قال: «خِلافة النبوة ثلاثون سنة»^(٢).

- قال أبو معشر^(٣): «استخلف أبو بكر في شهر ربيع الأول حين توفي رسول الله ﷺ ومات لثانٍ بَقِيَّ من مُجَادِي الآخرة يوم الاثنين، في سنة ثلاث عشرة، فكانت خلافته ستين وأربعة أشهر إلا عشر ليالٍ، وقُتِلَ عمر يوم الأربعاء لأربع ليالٍ بَقِيَّ من

(١) أخرجه أبو داود في سننه، (٤٦٥٠)، والترمذي في سننه، (٣٧٤٨) وقال: سمعت عمداً يقول هو أصح من الحديث الأول، والنسائي في سنه الكبرى، (٨١٩٣)، وابن جبان في صحيحه، (٧٠٠٢)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣١.

(٢) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده، (١١٠٧)، وأحمد في مسنده، (٢١٩٦٩)، وأبو داود في سننه، (٤٦٤٦) والترمذي في سننه، (٢٢٢٦) وقال: «حديث حسن»، والبخاري في مسنده، (٣٨٢٨)، وابن جبان في صحيحه، (٦٩٤٣)، والطبراني في الكبير، (٦٤٤٤)، والحاكم في المستدرک، (٤٤٣٨) وقال: «وقد أسندت هذه الروايات بإسناد صحيح مرفوعاً إلى النبي ﷺ». والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٣٣ عن سفيان مرفوعاً.

(٣) أبو معشر هو: نجيع بن عبد الرحمن الشندي أبو معشر المدني، مولى بني هاشم، رأى أبا إمامة بن سهل بن حنيف، وروى عن سعيد بن المسيب ومحمد بن كعب القرظي وأبي بردة بن أبي موسى وهشام ابن عروة وغيرهم، وروى عنه ابنه محمد، وهو خاتمة أصحابه والأئمة الثوري والليث بن سعد وعبد الرحمن بن مهدي ووكيع، كان كيساً حافظاً، له مكان في العلم والتاريخ، وتاريخه احتج به الأئمة ولكنهم ضَعَفُوهُ في الحديث من جهة حفظه، تغير قبل أن يموت تغيراً شديداً، توفي ﷺ سنة (١٧٠ هـ) ببغداد. ينظر: تهذيب الكمال: ج ٢٩/ ٣٢٢-٣٣٠، تهذيب التهذيب: ج ١٠/ ٣٧٤-٣٧٥، تقريب التهذيب: ص ٥٥٩.

ذي الحجة تمام سنة ثلاث وعشرين، فكانت^(١) خلافته عشر سنين وستة أشهر وأربعة أيام، وقتل عثمان بن عفان يوم الجمعة لثمان عشرة مضت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين فكانت خلافته اثنتي عشرة سنة إلا اثني عشر يوماً، وقُتل عليُّ بن أبي طالب في رمضان يوم الجمعة لسبع عشرة من رمضان سنة أربعين، فكانت خلافته خمس سنين إلا ثلاثة أشهر، وقيل: إلا شهرين^(٢).

- وروي البيهقي^(٣) عن الربيع بن سليمان^(٤) قال: سمعتُ الشافعيَّ يقول في الخلافة والتفضيل: «نبدأ بأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم».

- قال^(٥): وروينا عن أحمد بن حنبل أنه قيل له: إلى ما تذهب في الخلافة؟ قال: «أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، ف قيل له: كأنك تذهب إلى حديث سفينة قال: أذهب إلى حديث سفينة وإلى شيء آخر، رأيتُ عليًّا في زمن أبي بكر وعمر وعثمان لم يتسمَّ بأمر المؤمنين، ولم يُقَمَّ الجُمُعَ والحُدُودُ، ثم رأيتُه بعد قتل عثمان قد فعلَ ذلك، فعلمتُ أنه قد وجب له في ذلك الوقت ما لم يكنْ له قَبْلَ ذلك». والله تعالى أعلم.

(١) نهاية: ١٩/ب.

(٢) الاعتقاد: ص ٣٣٤.

(٣) في الاعتقاد: ص ٣٣٥.

(٤) هو: الربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل المرادي مولا هم، أبو محمد المصري المؤذن بجامع عمرو بن العاص، وصاحب الإمام الشافعي رحمه الله، وخادمه ورواية كتبه الجديدة، ولد سنة (١٧٣ هـ أو ١٧٤ هـ)، اتصل بخدمة الشافعي، وحمل عنه الكثير، وحدث عنه، روى عنه أبو داود والنسائي وابن ماجة وأبو زرعة الرازي وأبو حاتم، وروى عنه الترمذي بالإجازة، وكان الشافعي يحبه كثيراً، رحل الناس إليه من أقطار الأرض؛ لأخذ علم الشافعي، ورواية كتبه، فهو آخر من روى عن الشافعي بمصر، توفي رحمته الله سنة (٢٠٧ هـ). ينظر: طبقات الشافعية الكبرى للتاج السبكي: ج ٢/ ١٣١-١٣٣، طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة: ج ١/ ٦٥-٦٦.

(٥) في الاعتقاد: ص ٣٣٦.

باب تنبيه رسول الله ﷺ على خلافة أبي بكر الصديق بعده وبيان ما في الكتاب من الدلالة على صحة إمامته وإمامة من بعده من الخلفاء الراشدين ﷺ

٥٦- وروى البيهقي وغيره عن أنس بن مالك ﷺ أن أبا بكر الصديق ﷺ كان يصلي لهم في وجع النبي ﷺ الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين، وهم صفوف في الصلاة، كَشَفَ النبي ﷺ سترَ الحجرة، يَنْظُرُ إلينا، وهو قائم كأنَّ وجهه ورقة مصحف ثم تَبَسَّمَ يضحك قال: فَهَمَمْنَا أَنْ نَقْتَتِنَ وَنَحْنُ فِي الصلاة من فَرَحِ برؤية رسول الله ﷺ وَنَكْصَ "أبو بكر على عَقْبِهِ لِيَصِلَ" الصَّفَّ، وَظَنَّ أَنَّ النبي ﷺ خَارَجَ إِلَى الصلاة قال: فَأشار إلينا رسولُ الله ﷺ بيده أَنْ آمِنُوا صَلَاتَكُمْ ثُمَّ دخل النبي صلى الله عليه وسلم وأرخى الستر فتوفي من يومه ذلك^(١).

- قال البيهقي: وهذا الذي رواه أنس بن مالك من إرخائه ﷺ الستر بعدما، نظر إليهم وأظهر الفرح بمكانهم صفوفاً خَلَفَ أبي بكر كان في الركعة الأولى من صلاة الصبح، ثم أنه وجد في نفسه خِفَّةً، فخرج فأدرك الركعة الثانية فصلاها خلف أبي بكر فلما سَلَّمَ أبو بكر ﷺ آمَنَ رسولُ الله ﷺ الركعةَ الأخرى، وتوفي من يومه ذلك^(٢). هذا ما ذكره موسى بن عقبة^(٣) في مغازيه وغيره^(٤).

(١) يعني رجع وتأخَّر. (*) نهاية: ق ٢٠/أ.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، (٦٤٨)، ومسلم في صحيحه، (٤١٩).

(٣) هو: موسى بن عقبة بن أبي عياش الأسدي، أبو محمد، المدني، مولى آل الزبير بن العوام، الفقيه الثقة، إمام المغازي، أدرك ابن عمر والأعرج ونافع بن جبير بن مطعم وأبي سلمة بن عبد الرحمن ونافع مولى ابن عمر وعروة بن الزبير وغيرهم، وروى عنه من الأئمة: يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك والفيانان وابن جريج وعبد الله بن المبارك وغيرهم، قال الإمام مالك: «عليكم بمغازي موسى بن عقبة فإنه ثقة»، ومرة قال: «عليكم بمغازي الرجل الصالح موسى بن عقبة فإنها أصح المغازي، وهو رجل ثقة طلبها على كبر السن ولم يكثر كما أكثر غيره»، توفي ﷺ سنة (١٤١هـ). ينظر: تهذيب الكمال: ج ٢٩/ ١١٥-١٢١، تهذيب التهذيب: ج ١٠/ ٣٢٢-٣٢٢.

(٤) الاعتقاد: ص ٣٣٨-٣٣٩.

٥٧- قال^(١): ويشهد له ما رواه كاترمذي عن أنس رضي الله عنه أنه قال: «آخر صلاة صلاتها رسول الله ﷺ مع القوم صَلَّى في ثوب واحد موشحاً به خلف أبي بكر الصديق^(٢)».

٥٨- وروى الحاكم وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بيننا أنا نائم رأيتني على قلب^(٣) عليها دلو فنزعتُه فنزعتُ^(٤) منها ما شاء الله، ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَنَزَعَ مِنْهَا ذَنْباً^(٥) أَوْ ذَنْبَيْنِ، وفي نزعهِ ضُغْفُ^(٦)، والله يغفر له، ثم استحالت^(٧) غُزْباً^(٨)، فأخذها ابْنُ الْخَطَّابِ، فلم أرَ عَبْقرياً^(٩) من النَّاسِ يَنْزِعُ نَزْعَ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسَ بِعَطَنِ^(١٠)».

-
- (١) المرجع السابق: ص ٣٣٩ بتصرف يسير من الإمام الشمراني.
- (٢) أخرجه أحمد في مسنده، (١٢٦٣٨)، والترمذي، (٣٦٣) وقال: «حسن صحيح»، والنسائي في الكبرى، (٨٦٠)، وابن حبان في صحيحه، (٢١٢٥)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٣٩.
- (٣) أي البثر غير المطبوخة. شرح صحيح مسلم: ج ١٥/ ١٥٩.
- (٤) أي استقيت والنزع هو الاستقاء. المرجع السابق.
- (٥) الذنوب بفتح الذال الدلو المملوءة. المرجع السابق.
- (٦) الضُّغْف بضم الضاد وفتحها لفتان مشهورتان، والضم أفصح، كما قال الإمام النووي رحمته الله في شرح صحيح مسلم: ج ١٥/ ١٦٠.
- (٧) استحالت أي صارت وتحولت من الصُّغْر إلى الكبر أي بعد أن كانت ذنباً تحولت إلى غُزْب وهي أكبر. ينظر: المرجع السابق.
- (٨) الغُزْب بفتح الغين المعجمة وإسكان الراء، هي الدلو العظيمة. المرجع السابق.
- (٩) أي سيِّداً. المرجع السابق.
- (١٠) أي أوزوا إيلهم، ثم آووها إلى عطنها، وهو الموضع الذي تلاق إليه بعد السقي لتسريح. المرجع السابق: ج ١٥/ ١٦١.
- (١١) أخرجه البخاري في صحيحه، (٣٤٦٤)، ومسلم في صحيحه، (٢٣٩٢) وغيرهما.

- قال الإمام الشافعي: روي الأبناء وحى، وقوله «وفي نزعه ضعف» قصر مدته، وعجلته موته، وشغلته بالحرب لأهل الردة عن الافتتاح والتزيد الذي بلغه عمر عليه السلام في طول مدته^(١).

٥٩- قال البيهقي^(٢): وروينا عن جبير بن مطعم رضي الله عنه، قال: أنت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فكلمته في شيء، فأمرها أن ترجع إليه قالت: يا رسول الله، أرأيت إن رجعت فلم أجدك - كأنها تعني الموت - قال: «فإن لم تجدني فأنت أبا بكر رضي الله عنه»^(٣).

(١) أورد هذا القول الإمام البيهقي في الاعتقاد: ص ٣٣٩ بسنده المتصل إلى الإمام الشافعي رحمته الله.

- وقريب منه ما قاله الإمام النووي رحمته الله عند شرح هذا الحديث في شرح صحيح مسلم: ج ١٥ / ١٦١: «قال العلماء: هذا التام مثال واضح لما جرى لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما في خلافتها، وحسن سيرتهما وظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما، وكل ذلك مأخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم ومن بركته وأثار صحبته، فكان النبي صلى الله عليه وسلم هو صاحب الأمر، فقام به أكمل قيام، وفرق قواعد الإسلام ومهد أموره، وأوضح أصوله وفروعه، ودخل الناس في دين الله أفواجا وأنزل الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَوَضَيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣)، ثم توفي صلى الله عليه وسلم، فخلفه أبو بكر رضي الله عنه ستين وأشهرًا، وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم: «ذنوباً أو ذنوبين» وهذا شك من الراوي، والمراد ذنوبان، كما صرح به في الرواية الأخرى، وحصل في خلافته قتال أهل الردة وقطع دابرهم واتساع الإسلام، ثم توفي، فخلفه عمر رضي الله عنه فاتسع الإسلام في زمنه، وتقرر لهم من أحكامه ما لم يقع مثله، فعبّر بالقلب عن أمر المسلمين لما فيها من الماء الذي به حياتهم وصلاتهم وشبه أميرهم بالمستقي لهم، وسبقه هو قيامه بمصالحهم وتبديل أمورهم، وأما قوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر رضي الله عنه: «وفي نزعه ضعف». فليس فيه خطأ من فضيلة أبي بكر، ولا إثبات فضيلة يُعمر عليه، وإنما هو إخبار عن ثمة ولايتها، وكثرة انتفاع الناس في ولاية عمر لطولها ولا اتساع الإسلام وبلاده والأموال وغيرها من الغنائم والفتوحات، وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «والله يغفر له» فليس فيه تنقيص له، ولا إشارة إلى ذنب، وإنما هي كلمة كان المسلمون يدعمون بها كلامهم، ونعمت الدعامة، وقد سبق في الحديث في صحيح مسلم، وفي كل هذا إعلام بخلافة أبي بكر وعمر، وصحة ولايتهما، وبيان صفتها وانتفاع المسلمين بها.

(٢) سنن البيهقي الكبرى، (١٦٣٦٦)، الاعتقاد: ص ٣٤٠.

(*) نهاية: ق ٢٠ / ب.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، (٣٤٥٩)، ومسلم في صحيحه، (٢٣٨٦) وغيرهما.

٦٠ - قال: «وقد رويانا عن النبي ﷺ في حديث أبي قتادة في قصة الميضاة، عموم قول النبي ﷺ: «وإن يطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا»^(١) وأطال في ذلك ثم قال: فهذه الأخبار وما في معناها تدل على أن النبي ﷺ رأى أن يكون الخليفة من بعده أبو بكر الصديق، فنبأ أمته، بها ذكر من فضله، ثم بالافتداء به وبعمربن الخطاب ؓ على ذلك.

قال: وإنما لم ينص عليه نصاً لا يحتمل غيره - والله أعلم - لأنه علم بإعلام الله إياه أن المسلمين يجتمعون عليه، وأن خلافته تنعقد بإجماعهم على بيعته.

[دلالة القرآن الكريم على صحة خلافة الخلفاء الأربعة ؓ]

وقد دل كتاب الله ﷻ على إمامة أبي بكر، ومن بعده من الخلفاء، فقال الله ﷻ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَوَّلِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيَسْجُنَ لَهُمْ فِيهِمُ الْوَيْلُ أَرْضَقُوا لَهُمْ﴾ (النور: ٥٥) وقال: ﴿الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (الحج: ٤١) فلما وجدت هذه الصفة من الاستخلاف والتمكين في أمر أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ؓ دل على أن خلافتهم حق، ودل أيضاً على إمامة الصديق ؓ قول الله ﷻ في سورة براءة للقاعدين عن نصرة نبيه ﷺ والمتخلفين عن الخروج معه في غزوة الحديبية ﴿فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَكُنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ (التوبة: ٨٣) وقال في (الفتح: ١٥): ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَفَاзٍ لِنَأْتِيَهُمْ خَرْبٌ مِنَّا وَنَحْنُ نَقِيعُهُمْ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ يعني قوله تعالى: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ ثم قال: ﴿كَذَلِكَ قَالَكُمُ اللَّهُ مِن قَبْلُ فَيَسْمَعُونَ بَلْ تَحْشَرُونَ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُوْنَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الفتح: ١٥) وقال: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّوْنَ

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، (٦٨١)، وهو حديث طويل.

إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا ۖ بَعْنِي تَطِيعُوا الدَّاعِيَ لَكُمْ^(١) إِلَى قِتَالِهِمْ ۚ يُؤَيِّدُكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَلَئِنْ تَوَلَّوْا ۖ بَعْنِي: تُعَرِّضُوا عَنْ إِجَابَةِ الدَّاعِي لَكُمْ إِلَى قِتَالِهِمْ، ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ بَيْنَ قَبْلٍ يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (الفتح)، وهل الداعي لهم إلى ذلك غيرُ النبي ﷺ الذي قال الله له: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ وقال في سورة الفتح: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ ۖ فَمَنْعَهُمْ مِنْ الْخُرُوجِ مَعَ نَبِيِّهِ ﷺ، وجعل خروجه معهم تبديلاً لكلامه، فَوَجَبَ بِذَلِكَ، أَنَّ الدَّاعِيَ الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الْقِتَالِ دَاعٍ يَدْعُوهُمْ بَعْدَ نَبِيِّهِ ﷺ^(٢).

- وقد قال مجاهد في قوله: ﴿أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ «هم فارس والروم»، وكذلك قال الحسن البصري، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «هم بنو حنيفة يوم اليمامة»^(٣).

- قال البيهقي^(٤): «فإن كانوا أهل اليمامة فقد قُتِلُوا فِي أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ، وَهُوَ الدَّاعِي إِلَى قِتَالِ مَيْلَمَةَ وَبَنِي حَنِيفَةَ مِنْ أَهْلِ الْيَمَامَةِ وَإِنْ كَانُوا أَهْلَ فَارَسَ، فَقَدْ قُتِلُوا أَيَّامَ عُمَرَ، وَهُوَ الدَّاعِي إِلَى قِتَالِ كَسْرَى وَأَهْلِ فَارَسَ، وَإِنْ كَانُوا أَهْلَ فَارَسَ وَالرُّومَ، فَإِنَّهُ أَرَادَ تَحِيَّةَ أَهْلِ الرُّومِ عَنْ أَرْضِ الشَّامِ، وَقَدْ قُتِلُوا فِي أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ، ثُمَّ تَمَّ قِتَالُهُمْ وَتَنْحِيَّتُهُمْ عَنْ الشَّامِ فِي أَيَّامِ عُمَرَ، مَعَ قِتَالِ فَارَسَ فَوَجَبَ بِذَلِكَ إِمَامَةُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رضي الله عنهما، وَفِي وَجُوبِ إِمَامَةِ أَحَدِهِمَا وَجُوبُ إِمَامَةِ الْآخَرِ، وَقَدْ احْتَجَّ بِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْآيَاتِ عَلَيَّ بَنُ إِسْمَاعِيلَ الْأَشْعَرِيِّ^(٥) وَغَيْرِهِ مِنْ عُلَمَائِنَا فِي إِثْبَاتِ إِمَامَةِ الصَّدِيقِ رضي الله عنه».

(*) نِهَايَةُ: ٢١/١.

(١) أَيِ الْبَيْهَقِيِّ فِي الْإِعْتِقَادِ: ص ٣٤٠ وَمَا بَعْدَهَا.

(٢) تَنْظُرُ هَذَا الْأَقْوَالِ فِي الْإِعْتِقَادِ: ص ٣٤٣.

(٣) فِي الْإِعْتِقَادِ: ص ٣٤٣-٣٤٤ مَعَ تَصْرِفِ يَسِيرِ لِلْإِمَامِ الشُّعْرَانِيِّ رحمته الله.

(٤) أَيِ الْإِمَامِ الْجَلِيلِ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ، وَقَدْ سَأَقِ رحمته الله هَذِهِ الْأَدْلَةَ كُلَّهَا فِي كِتَابِ الْإِبَانَةِ: ص ٢٥٢-٢٥٥.

- قال البيهقي: «ودل على إمامة الصديق أيضاً قول الله ﷻ: ﴿يَتَّخِذُ الَّذِينَ آمَنُوا مِن بَرْتَدٍّ مِنْكُمْ عَن دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ (المائدة: ٥٤) فكان في علم الله سبحانه وتعالى ما يكون بعد وفاة رسول الله ﷺ من ارتداد قوم، فوعد رسوله ووعد صديق أنه يأتي ﴿يَقْوِمُ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْكُفْرَيْنَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾، فلما وجد ما كان في علمه من ارتداد من ارتد بعد وفاة رسول الله ﷺ وجد تصديق وعده بقيام أبي بكر الصديق ﷺ بقتالهم، فجاهد بمن أطاعه من الصحابة من عصاه من الأعراب، ولم يخف في الله لومة لائم، حتى ظهر الحق، وزهق الباطل، وصار تصديق وعده بعد وفاة رسوله ﷺ آية للعالمين، ودلالة على صحة خلافة الصديق ﷺ».

- روى الحاكم والبيهقي عن الحسن في قوله: ﴿مَنْ بَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قال: «هم الذين قاتلوا مع أبي بكر أهل الردة من العرب، حتى رجعوا إلى الإسلام بعد رسول الله ﷺ». وكذلك قاله عكرمة وقتادة والضحاك^(١). وأطال البيهقي في ذلك.

باب اجتماع المسلمين على بيعة أبي بكر الصديق وانقيادهم لإمامته ﷺ

٦١- روى الحاكم والبيهقي أن عمر ﷺ ذكر أبا بكر يوم جلس على المنبر بعد وفاة رسول الله ﷺ، فقال: «إن أبا بكر صاحب رسول الله ﷺ، وثاني اثنين، وإنه أحق المسلمين بأمرهم، فقوموا فبايعوه، وقد كان طائفة منهم بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة، وكانت بيعته على المنبر بيعة العامة»^(٢).

(١) نهاية: ٢١/ب.

(٢) الاعتقاد: ص ٣٤٣-٣٤٤ مع تصرف يسير للإمام الشعراني رحمه الله.

(٣) المرجع السابق: ص ٣٤٤.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، (٦٧٩٣)، وابن حبان في صحيحه، (٦٨٧٥)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٤٨.

٦٢- وفي رواية للبيهقي: أن عمر أتى الأنصار، حين قالوا: منا أمير ومنكم أمير، فقال: «يا معشر الأنصار أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ أمر أبا بكر أن يصلي بالناس؟ قالوا: بلى، قال: فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر؟ قالوا: نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر ﷺ».

٦٣- وفي رواية للحاكم: أن زيد بن ثابت لما أخذ بيد أبي بكر فقال: هذا صاحبكم فبايعوه، صعد أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم، فلم ير علياً، فسأل عنه، فقام ناس من الأنصار، فأتوا به، فقال أبو بكر: ابن عم رسول الله ﷺ وختنه أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ، فبايعه، ثم لم ير الزبير بن العوام، فسأل عنه، حتى جاؤوا به فقال: ابن عم رسول الله ﷺ وحواريه أردت أن تشق عصا المسلمين، فقال: مثل قوله: لا تثريب يا خليفة رسول الله ﷺ، فبايعاه^(١).

٦٤- وفي رواية^(٢): أن عمر أخذ بيد أبي بكر ذلك اليوم، وقال: هذا صاحبكم فبايعوه، فبايعه عمر، وبايعه المهاجرون والأنصار.

٦٥- وروى الحاكم والبيهقي أن أبا بكر قام في ذلك اليوم فخطب الناس واعتذر إليهم - يعني إلى علي والزبير ومن تخلف - وقال: «والله ما كنت حريصاً على الإمارة

(١) أخرجه أحمد في مسنده، (١٣٣)، والنسائي في سننه الكبرى، (٨٥٣)، والحاكم في المستدرک، (٤٤٢٣)، وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، والبيهقي في السنن الكبرى، (١٦٣٦٣)، والاعتقاد: ص ٣٤٩، والفضلاء المقدسي في المختارة، (٢٢٩) قال الإمام الهيثمي في مجمع الزوائد: ج ٥/ ١٨٣: «وفيه عاصم بن أبي النجود، وهو ثقة وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح».

(*) نهاية: ق ٢٢/ أ.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک، (٤٤٥٧) وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، والبيهقي في السنن الكبرى، (١٦٣١٥).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير، (٦٣٦٧)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٥٠، قال الهيثمي في مجمع الزوائد: ج ٥/ ١٨٣: «ورجاله ثقات».

يوماً وليلة قط، ولا كنتُ فيها راغباً، ولا سألتُها الله في سِرٍّ ولا علانية، ولكنني أشفقتُ من الفتنة، وما لي في الإمارة من راحة، ولكن قُلْتُ أمراً عظيماً ما لي به طاقة ولا يدان إلا بتقوية الله، ولوددتُ أن أقوى الناس مكاني عليها اليوم، فقبل المهاجرون منه ما قال، وما اعتدَّر به، وقال عليُّ والزُّبير: «ما غضبنا إلا أنا أخرنا عن المشاورة، وإننا نرى أن أبا بكر أحقُّ الناس بها بعد رسول الله ﷺ إنه لصاحبُ الغار، وثاني اثنين، وإننا لنعرف شرفه، وكُبره، ولقد أمره رسولُ الله ﷺ بالصلاة بالناس وهو حيٌّ»^(١).

٦٦- وفي رواية محمد بن عقبة وغيره أن أبا بكر قال في اعتذاره^(٢) على المنبر: «أما والله ما حَمَلْنَا على إبرام ذلك دون مَنْ غاب عنه إلا مخافةَ الفتنة، وتفاسمَ الجذَّان، وإن كنتُ لها لكارهاً، لولا ذلك ما شهدها أحدٌ كان أحبَّ إليَّ أن يشهدَها منك إلا من هو بمثل منزلتك». ثم أشرف على الناس فقال: «أيها الناس، هذا عليُّ بنُ أبي طالب فلا بيعةَ لي» في عنقه، وهو بالخيار من أمره، ألا وأنتم بالخيار جميعاً في بيعتكم إِيَّاي، فإن رأيتم لها غيري فأنا أول من يبايعه»، فلَمَّا سمع ذلك عليٌّ من قوله، تحلَّل عنه ما كان قد دخله فقال: «لا حلَّ، لا نرى لها غيرك»، فَمَدَّ يَدَه، فبايعه هو، والنَّفر الذين كانوا معه، وقال جميعُ الناس مثل ذلك فردُّوا الأمرَ إلى أبي بكر، وقالوا: خليفةُ رسول الله ﷺ، وذلك لأنه استقدَّمه على الصَّلَاة بعده، فكانوا يُسمُّونه: خليفةَ رسول الله ﷺ، حتى هَلَكَ^(٣).

- قال البيهقي: «وقد ذهب أبو بكر فيما خبرهم فيه من مبايعته مذهب التواضع، وليستبرئ قلوبهم في استخلافه حتى إذا عرف منهم الصدق سكن إلى اجتماعهم على

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک، (٤٤٢٢) وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، والبيهقي السنن الكبرى (١٦٣٦٤)، والاعتقاد: ص ٣٥١.

(٢) أي إلى علي وغيره ممن تخلف عن بيعته.

(٣) نهاية: ق ٢٢/ب.

(٣) الاعتقاد: ص ٣٥١.

ذلك في السر والعلانية.

قال: وقد صح بما ذكرنا اجتماعهم على بيعته مع علي بن أبي طالب، ولا يجوز لقائل أن يقول: كان باطن عليّ أو غيره بخلاف ظاهره، فكان عليّ أكبر محلاً، وأجلّ قدراً من أن يُقدّم على هذا الأمر العظيم بغير حق، أو يظهر للناس خلاف ما في ضميره ولو جاز ادعاء هذا في إجماعهم على خلافة أبي بكر، لم يصحّ إجماع قط، والإجماع أحد حجج الشريعة، ولا يجوز تعطيله بالتّوهّم.

قال: والذي رَوَى أن عليّاً لم يبايع أباً بكر ستة أشهر، ليس من قول عائشة ؓ، إنّها هو من قول الزهري، فأدرجه بعض الرواة في الحديث عن عائشة في قصة فاطمة ؓ، وحفظه معمر بن راشد فرواه مفصلاً وجعله من قول الزهري منقطعاً من الحديث، قال: رويناه في الحديث الموصول، عن أبي سعيد الخدري ومن تابعه من أهل المغازي أن عليّاً بايعة في بيعة العامة التي جرت في السقيفة، ويحتمل أن عليّاً بايعة بيعّة العامة، كما رويناه، ثم إنه شجر بين فاطمة وأبي بكر كلام بسبب الميراث، إذ لم تسمع من رسول الله ﷺ في باب الميراث ما سمعه أبو بكر وغيره فكانت معذورة فيما طلبته،

(١) أخرج هذه القصة: البخاري في صحيحه، (٣٩٩٨)، ومسلم في صحيحه، (١٧٥٩)، وهي قصة طويلة، وملخصها - كما هي في الصحيحين - أن فاطمة ؓ طالبت أباً بكر ؓ بميراثها من رسول الله ﷺ، فامتنع وعُذّر في ذلك أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لا تُورث ما تركنا صدقة»، فقال: «إني والله لا أغبر شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها»، فهجرت به بلازمة بيتها، حتى توفيت، وعُذرها أنّها لم تسمع ما سمعه أبو بكر ؓ، وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر، وأثناء علي ؓ فتأخّر عن مبايعة الصديق ؓ لانشغاله بتمريض زوجته البتول ؓ، ولما رَجَدَ في نفسه من عدم مشاورته في أمر الخلافة، ومع ذلك لم يُسَدِّ أيّ خلاف، ولم يشقّ عصاً للمسلمين، ولكنّ أباً بكر ؓ زاره، وأبدى له عنده، من أن الأمر قد تم سريعاً خشية الفتنة، ثم بيّن له مقدار حبه لقرابة النبي ﷺ، ومتزلّتهم العالية عنده، حتى فاضت عيناه بالدموع، عند ذلك طابت نفس علي ؓ وانشرح صدره، فذهب إلى المسجد وبايع أباً بكر أمام الناس، فَرَّ المسلمون لذلك أعظم سرور.

(٢) أي في حديث أبي سعيد الخدري وغيره.

وكان أبو بكر^(١) معذوراً فيما منع، فتخلف عليٌّ عن حضور أبي بكر حتى تُوفيت، ثم كان منه تجديد البيعة والقيام بواجباتها كما قال الزهري، ولا يجوز أن يكون قعود علي في بيته على وجه الكراهية لإمارته^(٢)، ففي رواية الزهري: أنه بايعه بعدُ، وعظم حقه، ولو كان الأمر على غير ذلك لكانت بيعته آخرأ خطأ، ومن زعم أن علياً بايعه ظاهراً، وخالفه باطناً فقد أساء الثناء على عليٍّ، وقال فيه أفيح القول.

٦٧- وقد قال عليٌّ عليه السلام في إمارته وهو على المنبر: «ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد نبينا صلى الله عليه وآله؟ قالوا: بلى قال: أبو بكر ثم عمر^(٣)». ونحن نزعم أن علياً كان لا يفعل إلا ما هو حقٌّ، ولا يقول إلا ما هو صدق وقد فعل في مبايعة أبي بكر ومؤازرة عمر ما يليق بفضله، وعلمه وسابقته وحسن عقيدته وجميل نيته في أداء النصيح للرّاعي والرّعية^(٤).

- قال البيهقي: «فلا معنى لقول من قال بخلاف ما قال وفعل^(٥)»، وقد دخل أبو بكر الصديق على فاطمة عليها السلام في مرض موتها، وترصّصها حتى رضيت عنه، فلا طائل لسخط غيرها بمن يدعي موالاة أهل البيت، ثم يطعن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ويهجن من يواليه، ويرميه بالعجز والضعف، واختلاف السر والعلانية في القول

(١) نهاية: ٢٣/١.

(١) أي لإمارة أبي بكر صلى الله عليه وآله.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده، (٨٧١)، وأبو يعلى في مسنده، (٥٤٠)، والطبراني في الأوسط، (٧٣٨٢) والكبير، (١٧٧).

(٣) ننظر أقوال الإمام البيهقي رحمته الله والتي ساقها الإمام الشعراني في هذه الصفحة والتي قبلها في الاعتقاد: ص ٣٥٢-٣٥٣.

(٤) أي أمير المؤمنين علي عليه السلام.

(٥) أخرجه البيهقي في سننه الكبرى، (١٢٥١٥) عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي مرسلًا، وقال: «هذا مرسل حسن بإسناد صحيح»، والاعتقاد: ٣٥٤، ودخوله عليها لزيارتها في مرضها إنما هو بإذن زوجها علي عليه السلام.

والفعل، وبالله والتوفيق^(١).

- وروى الحاكم والبيهقي عن الإمام زيد^(٢) بن علي بن الحسين^(٣) بن علي^(٤) أنه قال: «أما أنا فلو كنت مكان أبي بكر لحكمت بمثل ما حكم به أبو بكر في فذك^(٥)».

- وروى البيهقي عن الربيع قال: سمعت الشافعي^(٦) يقول في معنى قول النبي ﷺ «لعلي بن أبي طالب^(٧)»: «من كنت مولاه فعلي^(٨) مولاه^(٩)». يعني بذلك ولاء

(١) الاعتقاد: ص ٣٥٣.

(٢) زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب^(١٠)، الإمام الشهيد، روى عن أبيه وجاعة، وروى عنه شعبة وغيره، بايعه خلق كثير على الخلافة، ظهر في أيام هشام بن عبد الملك، فحارب واليه على العراق يوسف بن عمر الثقفي، فقتله يوسف وصلبه، ولما خرج زيد يدعو إلى طاعته جاءته طائفة وقالوا: تبرأ من أبي بكر وعمر، حتى نأبئك، فقال: بل أنبرأ ممن تبرأ منها، فقالوا: إذا نرفضك، فسماوا رافضة من يومئذ وسميت شيعة زيدية، وعمن بايعه هلال بن خباب بن الأرت وابن شبرمة وغيرهم، وأرسل إليه أبو حنيفة (٣٠) ألف درهم، وحث الناس على نصره، قُتل ﷺ وهو ابن (٤٣) سنة، واستخرج بعد دفنه وصلب. ينظر: وفيات الأعيان: ج ٥/ ١٢٢، شذرات الذهب: ج ١/ ١٥٨-١٥٩.

(٣) هو: علي ابن الحسين ابن الإمام علي بن أبي طالب، أبو الحسين، السيد الإمام، الورع زين العابدين، الهاشمي، المدني، ولد سنة (٣٨هـ) وحدث عن أبيه الإمام الحسين الشهيد ﷺ، وكان معه يوم كائنة كربلاء، وله (٢٣) سنة، وكان يومئذ موعوكاً، فلم يقاتل، ولا تعرضوا له بل أحضروه مع آله إلى دمشق، فأكرمه يزيد، وردّه مع آله إلى المدينة، وحدث أيضاً عن جده ﷺ مرسلًا، وعنه الحسن وعبد الله بن عباس وأم سلمة وصفيّة^(١١)، حَدَّث عنه أولاده محمد الباقر وعمر وزيد المقتول^(١٢) وخلق سواهم، توفي ﷺ على الصحيح سنة (٩٤هـ) ودفن بالبقيع. ينظر: سير أعلام النبلاء: ج ٤/ ٣٨٦-٤٠٠.

(٤) أخرجه البيهقي في سننه الكبرى، (١٢٥٢٤)، والاعتقاد: ص ٣٥٤، وابن عساكر في تاريخ دمشق: ج ١٩/ ٤٦٣.

(٥) نهاية: ق ٢٣/ ب.

(٥) أخرجه أحمد في مسنده، (٩٥٠)، والترمذي في سننه، (٣٧١٣) وقال: «حديث حسن صحيح»، والنسائي في سننه الكبرى (٨١٤٥)، والطبراني في الصغير، (١٧٥) والأوسط، (٢٢٥٤)، والكبير، (٤٩٨٥) قال الإمام

الإسلام وذلك قول الله ﷻ ﴿ ذَلِكَ يَأْتِيَنَّ اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ (محمد).

- وروى البيهقي أن الحسن بن الحسن^(١)، سأله، رجل، ألم يقبل رسول الله ﷺ: «من كنت مولاه فعلي مولاه» قال: «بلى والله لو يعني بذلك رسول الله ﷺ الإمارة والسلطان لأفصح لهم بذلك، فإن رسول الله ﷺ كان أنصح للمسلمين، فقال: يا أيها الناس، هذا ولي أمركم والقائم عليكم من بعدي فاسمعوا له وأطيعوا، والله لئن كان الله ورسوله اختار علياً لهذا الأمر، وجعله القائم به للمسلمين من بعده، ثم ترك علياً أمر الله ورسوله لكان علياً أول من ترك أمر الله ورسوله، وكان أعظم الناس خطيئة وجُرمًا في ذلك»^(٢).

- وكذلك قال [الحسين^(٣)] لرافضي في معنى حديث «من كنت مولاه فعلي مولاه»: «أما والله لو عَيَّ رسول الله ﷺ بذلك الإمارة والسلطان والقيام على الناس بعده لأفصح لهم بذلك كما أفصح لهم بالصلاة والزكاة وصيام رمضان وحج البيت ولقال لهم: إن هذا وليّ أمركم من بعدي، فاسمعوا له وأطيعوا، فما كان من وراء هذا

الضياء المقدسي في المختارة: ج ٢/ ١٠٥، (٤٧٩)، قال الإمام الهيثمي في مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٠٤: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح».

(١) هو: الحسن بن الحسن سبط رسول الله ﷺ ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ؑ، الشَّيْخُ الهاشِمِيُّ، المدني، الإمام، أبو محمد، حَدَّثَ عن أبيه الحسن ؑ وعبد الله بن جعفر ؑ، وهو قليل الرواية والفتيا مع صدقه وجلالته، وحَدَّثَ عنه ولده عبد الله وابن عمه الحسن بن محمد بن الحنفية وسهيل بن أبي صالح، وغيرهم، توفي ﷺ سنة (٩٩هـ). ينظر: سير أعلام النبلاء: ج ٤/ ٤٨٦.

(٢) الاعتقاد: ص ٣٥٥-٣٥٦.

(٣) مكذبا في الأصل، والموجود في الاعتقاد: ص ٣٥٦: أن هذه رواية أخرى عن الحسن بن الحسن ؑ، وهو الصحيح.

شيء، فإنَّ أنصح النَّاس كان للمسلمين رسولُ الله ﷺ^(١).

- قلت: وفي فتاوى التوي^(٢) حديث: «من كنت مولاة فعلي مولاة» حديث صحيح رواه الترمذي وغيره، قال الترمذي: «وهو حديث حسن»^(٣).

- قال النَّووي^(٤): «ومعنى هذا الحديث عند المحققين الذين يُرجع إلى قولهم: من كنتُ ناصره ومواليه ومحبه ومُصافيه، فعلي كذلك، ثم ساق تأويل الإمام الشافعي السابق، ثم قال: وقيل هذا الحديث وارد على سبب، وهو أن أسامة بن زيد قال لعلي: لست مولاي، إنَّها مولاي رسولُ الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «من كنت مولاة فعلي مولاة»، قال: وقد قال العلماء من أهل اللغة وغيرهم: إن اسم المولى يُطلق على «تحو عشرين معنى منها الرُّبُّ والمالك والسَّيد والعبد والمنعم والمنعم عليه والمعتمد والمعتمد والنَّاصر والمحِبُّ والتَّابع والجار وابن العم والحليف والصَّهر، قال: ويحصل بها ذكرناه أن علياً مولا لأبي بكر وعمر، وأنها موليَّان له، ولا يلزم من ذكر علي وحده بذلك نفيه عن غيره.

وقد أجمع أهلُ السُّنة على أنَّ كلَّ واحدٍ من أبي بكر وعمر أفضل من عليٍّ، كما دلَّت عليه الأحاديثُ الصحيحة وأما قوله ﷺ: «أقضاكم علي»^(٥)، فليس فيه أنه أقضى من

(١) الاعتقاد: ص ٣٥٦

(٢) ص ١٨٢ دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط: ١/٢٠٥ هـ ١٤٢٦ م، تحقيق: عماد الدين دحدوح.

(٣) مرَّ قبل قليل، وقد قال فيه الترمذي: «حديث حسن صحيح»، (٣٧١٣).

(٤) نهاية: في ٢٤/أ.

(٥) أخرجه ابن ماجه في سننه (١٥٤) عن أنس بن مالك ؓ مرفوعاً، وأبو يعلى في مسنده (٥٧٦٣) عن عبد الله بن عمر ؓ مرفوعاً، ولفظها: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدُّهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقضاهم علي بن أبي طالب، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلal والحرام معاذ بن جبل، وأفرضهم زيد بن ثابت، ألا وإن لكل أمة أميناً وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» وسعيد بن منصور في سننه

أبي بكر وعمر، وإنما يقتضي أنه أقضى من المخاطبين، ولم يثبت أنها كانا من المخاطبين، ولا يلزم من كون واحد أقضى من جماعة أن يكون أقضى من كل أحد، كما أنه لا يلزم من كون واحد أقضى من آخر أن يكون أعلم منه مطلقاً وأفضل، وإنما يقتضي رجحانه في معرفة باب القضاء، وفصل الخصومات فقط، والتفضيل ليس هو منحصر في معرفة القضاء^(١).

- قال النووي: «فقد علمت أنه يحرم تحريماً مطلقاً أن يُعتقد أن علياً كان أولى بالإمامة من أبي بكر وعمر؛ لأن ذلك قدح في الأئمة بأسرها، ويتضمن الطعن في تقديم رسول الله ﷺ أبا بكر للصلاة وتكرير ذلك، قال: وقد روينا بإسناد صحيح عن سفيان الثوري أنه قال: «مَنْ زَعَمَ أَنَّ عَلِيّاً كَانَ أَحَقَّ بِالْوَلَايَةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، فَقَدْ خَطَأَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَالْمَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ، وَمَا أَرَاهُ يَرْتَفِعُ لَهُ مَعَ هَذَا الْإِعْتِقَادُ عَمَلٌ إِلَى السَّمَاءِ». هذا كلام سفيان، وقد كان حسن الاعتقاد في علي بالمحل المعروف^(٢)، انتهى كلام النووي، والله أعلم.

- قال البيهقي: «وأما حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ خَلَفَ عَلِيّاً فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتُخَلِّفُنِي فِي النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ؟ فَقَالَ: «أَمَا تَرْضَى أَنْ

مرسلاً (٤) عن قتادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بنحو اللفظ السابق إلا أن في نهايته: «وكان يقال: أعلمهم بالقضاء علي»، وجاء مرفوعاً عن:

- عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بلفظ: «أَفَرَوْنَا أَبِي، وَأَقْضَانَا عَلِيٌّ؟» عند أحمد في مسنده (٢١١٢٢)، والبخاري في صحيحه (٤٢١١)، والحاكم في المستدرک (٥٣٢٩).

- وعبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «كنا نتحدث أن أقضى أهل المدينة علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ». عند الحاكم في المستدرک (٤٦٥٦)، قال الإمام البخاري في المقاصد الحسنة: ص ١٣٦: «ومثل هذه الصيغة حكمها الرفع على الصحيح.»

(١) فتاوى الإمام النووي: ص ١٨٢-١٨٤ بتصرف يسير.

(٢) فتاوى الإمام النووي: ص ١٨٤ بتصرف يسير.

تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي^(١)، فليس المراد به استخلافه بعد وفاته، وإنما المراد به استخلافه على المدينة عند خروجه^(٢) إلى غزوة تبوك كما استخلف موسى هارون عند خروجه إلى الطور، وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته، وقد مات هارون قبل موسى^(٣).

- قال: ثُمَّ الْجَوَابُ عَنْ هَذَا وَعَنْ جَمِيعِ مَا وَرَدَ فِي مَعْنَاهُ مَا رَوَيْنَا عَنْ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِنْ تَزْيِيهِ عَلِيٍّ عليه السلام مِنْ كِتَابَانِ مَا أَمَرَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَذَلِكَ قَالَهُ أَخُوهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ، فَقَدْ رَوَيْنَا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ مَقْهُورًا، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَهُ بِأُمُورٍ لَمْ يُنْفِذْهَا، فَكُفِيَ إِزْدِرَاءً عَلَى عَلِيٍّ عليه السلام وَمُنْقَصَةً، بَأَنَّهُ يَزْعُمُ قَوْمٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَهُ بِأُمُورٍ فَلَمْ يُنْفِذْهَا^(٤)».

- قال^(٥): رَوَيْنَا عِدَّةَ أَحَادِيثَ فِي آخِرِ كِتَابِ (دَلَالِ الْبُيُوتَةِ) أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام اعْتَرَفَ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَسْتَخْلَفْ أَحَدًا بَعْدَ وَفَاتِهِ مِنْهَا:

٦٨- حَدِيثُ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ^(٦) قَالَ: قِيلَ لِعَلِيٍّ: اسْتَخْلَفَ عَلَيْنَا، فَقَالَ: «مَا اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَخْلِفَ، وَلَكِنْ إِنْ يُرَدُّ اللَّهُ بِالنَّاسِ خَيْرًا جَمَعَهُمْ عَلَى خَيْرِهِمْ

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، (٤١٥٤)، ومسلم في صحيحه، (٢٤٠٤).

(٢) نهاية: ق/٢٤ ب.

(٣) أخرجه البيهقي في الاعتقاد: ص ٣٥٧، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ج ٢٧/ ٣٧٥.

(٤) الاعتقاد: ص ٣٥٧.

(٥) هو: شقيق بن سلمة الأسدي أبو وائل الكوفي، ولد سنة (١١١هـ) أدرك النبي ﷺ، ولم يره، روى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاذ بن جبل وسعد بن أبي وقاص وحذيفة وابن مسعود وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وعائشة وأم سلمة وأسامة بن زيد وخلق من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم، وروى عنه الأعمش وجامع بن أبي راشد وحبيب بن أبي ثابت وسعيد بن مسروق الثوري وحماد بن أبي سليمان وجماعة، كان ثقة كثير الحديث، سكن الكوفة وكان من عبادها، توفي رحمته الله سنة (٨٢هـ). ينظر: تهذيب التهذيب: ج ٤/ ٣١٧.

كما جمعهم بعد نبيهم ﷺ على خيرهم^(٣).

٦٩- وروى البيهقي وغيره عن الحكم بن جخل^(٤)، قال: «خَطَبَنَا عَلِيٌّ بالبصرة فقال: «ألا لا يُفْضَلُنِي أَحَدٌ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ لَا أُوتَى بِرَجُلٍ فَضَّلَنِي عَلَيْهَا إِلَّا جَلَدْتُهُ حَدَّ الْمُفْتَرِي»^(٥).

باب استخلاف أبي بكر عمر بن الخطاب ؓ

٧٠- روى البيهقي عن عبد الله بن مسعود ؓ أنه قال: «أفرس الناس ثلاثة الملك حين تفرس في يوسف، والقوم فيه زاهدون وابنة شعيب في موسى فقالت لأبيها: ﴿يَتَأْتِ اسْتَجْرَةٌ إِيَّاكَ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَجْرَتِ الْقَوِيُّ الْآيِينَ﴾» (القصص: ٢٦) وأبو بكر حين تفرس في عمر فاستخلفه^(٦).

باب استخلاف عثمان بن عفان ؓ

- قال البيهقي: «وروينا عن الإمام الشافعي أنه كان^(٧) يقول: «أفضل الناس بعد

(١) أخرجه البزار في منته، (٥٦٥)، والحاكم في المستدرک، (٤٤٦٧) وقال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، والبيهقي في السنن الكبرى، (١٦٣٥٠) قال الإمام المنصبي في مجمع الزوائد: ج ٩/ ٤٧: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن أبي الحرث وهو ثقة.»

(٢) هو: الحكم بن جخل الأزدي البصري، روى عن حجر المدوي وعطاء بن أبي رباح وأبي بردة بن أبي موسى الأشعري، وعن أم الكرام عن جدها عن علي ؓ، وروى عنه الحجاج بن دينار وسعيد بن أبي عروبة وأبو عاصم العباداني، وثقه الإمام يحيى بن معين، وروى له الترمذي حديثاً واحداً. ينظر: تهذيب الكمال: ج ٧/ ٩١، تهذيب التهذيب: ج ٢/ ٣٦٥.

(٣) أخرجه البيهقي في الاعتقاد: ص ٣٥٨، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ج ٢٦/ ٣٤٣.

(٤) أخرجه ابن أبي شبة في مصنفه، (٣٧٠٥٨)، والحاكم في المستدرک، (٢٣٢٠)، وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٥٩، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ج ٤٤/ ٢٥٥.

(٥) نهاية: ق ١/ ٢٥.

رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ؓ. وفي رواية أخرى عنه أنه قال: أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ؓ.

- قال: «وروينا أيضاً عن الإمام الشافعي رحمه الله أنه قال: ما اختلف أحد من الصحابة والتابعين في تفضيل أبي بكر وعمر وتقديمهما على جميع الصحابة، وإنما اختلف من اختلف منهم في علي وعثمان، ونحن لا نخطئ واحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فيما فعلوا.» قال: وروينا عن جماعة من التابعين وأتباعهم نحو هذا.

قلت: وروى الهروي: أن حماد بن زيد رُئي بعد موته، فقيل: ما وجدت هناك؟ قال: ما وجدت النجاة إلا بالسنة، وتقديمي عثمان ؓ، لقد أعطيت بتقديمي عثمان قصراً في الجنة.

باب استخلاف أبي الحسن علي بن أبي طالب ؓ

٧١- روى أبو داود والبيهقي وغيرهما عن سفينة ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله الملك من يشاء»، ثم ذكر سفينة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، قال سعيد جهمان: «إن هؤلاء» يزعمون أن علياً لم يكن

(١) الاعتقاد: ص ٣٦٨-٣٦٩.

(٢) الاعتقاد: ص ٣٦٩.

(٣) سفينة: لقب واسمه مهران، وقيل: رومان وقيل عمير، وكنيته أبو عبد الرحمن وهو مولى رسول الله ﷺ وقيل مولى أم سلمة ؓ. عون المعبود: ج ١٢ / ٢٦٠.

(٤) يعني لسفينة ؓ.

(٥) يعني بني مروان بن الحكم، والأستاذ جمع أستاذ، وهو المعجز ويطلق على حلقة الدبر، والمراد أنه كلمة خرجت من دبرهم، والزرقاء امرأة من أمهات بني أمية. ينظر: عون المعبود: ج ١٢ / ٢٦٠، تحفة الأحوذى: ج ٦ / ٣٩٦.

خليفة، قال: كذبت أستاذ بني الزرقاء^(١).

٧٢- وروى البيهقي عن الحسن البصري قال: لما قدم عليّ البصرة في إثر طلحة وأصحابه قام عبد الله بن الكوّاء، وابن عباد فقالا له: يا أمير المؤمنين، أخبرنا عن مسيرك هذا أوصية أوصاك بها رسول الله ﷺ؟ فقال: ما أكون أوّل كاذب عليه والله ما مات رسول الله ﷺ موت فجأة، ولا قُتل قتلاً، ولقد مكث في مرضه، كلّ ذلك يأتيه المؤذّن فيؤذّن بالصلاة فيقول: «مروا أبا بكر ليصلي بالناس»، ولقد تركني وهو يرى مكاني، ولو عهد إليّ شيئاً لقمتُ به، حتى^(٢) عَرَضْتُ في ذلك امرأة من نسائه، فقالت: إن أبا بكر رجل رقيق إذا قام مقامك لا يُسمع النَّاسَ، فلو أُمِرْتُ عمر أن يُصليّ بالناس، قال لها: «إنكن صواحب يوسف»، فلَمَّا قُبِضَ رسولُ الله ﷺ نظَرَ المسلمون في أمرهم، فإذا رسولُ الله ﷺ قد ولى أبا بكرٍ أمرَ دينهم، فَوَلَّوه أمرَ دنياهم، فَبَايَعَهُ المسلمون، وبَايَعْتُهُ معهم، فكنْتُ أغزو إذا أغزاني، وأخُذُ إذا أعطاني، وكنْتُ سَروطاً بين يديه في إقامة الحدود، فلو كانت محابة عند حضور موته، لجعلها لولده، فأشارَ بعمر، ولم يألُ، فَبَايَعَهُ المسلمون وبَايَعْتُهُ معهم، فكنْتُ أغزو إذا أغزاني، وأخُذُ إذا أعطاني، وكنْتُ سَروطاً بين يديه في إقامة الحدود، فلو كانت محابة عند حضور موته لجعلها لولده، وكِرة أن يَنْتَخِبَ مِنَّا معشر قريش رجلاً، فيؤليه أمرُ الأُمّة، فلا يكون فيه إساءة لِمَن بَعْدَهُ إلا لِحَقِّتُ عمرَ في قبره فاختارَ مِنَّا سِتَّةَ أنا فيهم لِنُخْتَارَ للأُمّة رجلاً مِنَّا فَلَمَّا اجتمعنا وَتَبَّ عبدُ الرَّحْمَنِ فوهب لنا نصيبه منها على أن نُعطيه موثيقنا على أن يُختارَ من الخمسة رجلاً فيؤليه أمرُ الأُمّة، فأعطيناه موثيقنا، فأخَذَ بيد عثمان، فَبَايَعَهُ، ولقد عَرَضَ في نفسي عند ذلك، فَلَمَّا نظَرْتُ في أمري، فإذا عهدي قد سبق بيعتي، فَبَايَعْتُ وَسَلَّمْتُ، فكنْتُ أغزو

(١) أخرجه أبو داود في سنه، (٤٦٤٦)، والترمذي في سنه، (٢٢٢٦) وقال: «هذا حديث حسن».

(٢) بقية كلامهم: أم عهدَ عهده إليك؟ أم رأيَ رأيته حين تفرقت الأُمّة واختلفت كلمتها؟

(*) نهاية: ق ٢٥/ب.

إذا أغزاني، وأخذ إذا أعطاني، فلَمَّا قُتِلَ عثمانُ نظرتُ في أمري فإذا الرُّنقة التي كانت لأبي بكر وعمر في عنقي قد انحلَّت، وإذا العهدُ لعثمان قد وُفِّتُ به، وإذا أنا برجلٍ من المسلمين ليس لأحدٍ عندي دعوى ولا طلب فوثب فيها من ليس مثلي - يعني معاوية - لا قرابته كقرابتي ولا عِلْمُهُ كعِلْمِي ولا سَابِقَتُهُ كسَابِقَتِي، وكنتُ أحتقُّ بها منه، قالاً: صدقتُ، فأخبرنا، عن قتالِكَ هذين الرجلين - يعنيان طَلْحَةَ والزُّبَيْرَ - صاحباك في الهجرة وصاحباك في بيعة الرضوان وصاحباك في المشورة، قال: بايعاني بالمدينة، وخالفاني بالبصرة، ولو أن رجلاً^(١) مَنَّ بايَعَ أبا بكر خَلَعَهُ لقاتلناه، ولو أن رجلاً مَنَّ بايَعَ عمرَ خَلَعَهُ لقاتلناه^(٢).

- قال البيهقي رحمته الله: «سَمِعْتُ الشَّيْخَ الإِمَامَ [أبا سهل بن محمد الصُّغْلوكي]» وهو يذكر ما يجمع هذا الحديث من فضائل علي عليه السلام ومناقبه ومزاياه ومحاسنه ودلالات صدقه وقوة دينه وصحة بيعته، قال: «ومن كبارها [آية]»^(٣) لم يَدْعُ ذَكَرَ ما عَرَضَ له فيما أجرى إليه عبدُ الرحمن^(٤) وإن كان يسيراً حتى قال^(٥): «ولقد عَرَضَ في نفسي عند ذلك»، وفي ذلك ما يوضح أنه لو عَرَضَ له في أمر أبي بكر وعمر شيء، واختلف له فيه سرٌّ

(*) نهاية: ق ٢٦/أ.

(١) أخرجه بطوله البيهقي في الاعتقاد: ص ٣٧١، وابن عساکر في تاريخ دمشق: ج ٤٢ / ٤٤٠، والضياء المقدسي - باختصار يسير - في المختارة، (٧٠٥) والمخالف ابن حجر في المطالب العالية: ج ١٨ / ١٠١ - ١٠٢، (٤٣٩٤)، وأصله في مسند الإمام أحمد، (١٢٧٠)، وسنن أبي داود، (٤٦٦٦).

(٢) هكذا في الأصل، والصحيح كما في الاعتقاد: ص ٣٧٢: «سَمِعْتُ الشَّيْخَ الإِمَامَ أبا الطَّيِّبِ سهل بن محمد الصُّغْلوكي». وقد مرت ترجمته، وهو ولد الإمام أبي سهل الصُّغْلوكي، وهو أيضاً شيخ الإمام البيهقي، رحمهم الله جميعاً.

(٣) هكذا في الأصل، وفي الاعتقاد: ص ٣٧٢: [أنه].

(٤) يعني عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه لما رشَّحَ عثمان رضي الله عنه.

(٥) أي الإمام علي رضي الله عنه.

وَعَلَنُ، لَيْبَنَه بصريح أو نَبَّ عليه بتعريض، كما فعل فيما عَرَضَ له عند فعل عبد الرحمن ما فعل.»

- قال البيهقي: «وكان السبب في قتال طلحة والزبير علياً أن بعض الناس صَوَّرَ لهما أن علياً كان راضياً بقتل عثمان فذهبا إلى عائشة أم المؤمنين وحملها على الخروج في طَلَبِ دَمِ عُثْمَانَ^(١)، وكان عليٌّ عليه السلام بريئاً بمن قتل عثمان.

٧٣- وكان يقول: «والله ما قتلْتُ، ولا أَمَرْتُ، ولا رَضِيتُ، ولا شاركتُ في قَتْلِ عثمان، ولكن غُلِبْتُ»^(٢).

٧٤- وكان يقول: «إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان من الذين قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلِيٍّ إِخْوَانًا عَلَى شُرُرٍ مُتَقَدِّمِينَ﴾ (الحجر)»^(٣)

- قال البيهقي: «ثُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ مَنْ خَرَجَ عَلَيْهِ بِيغِيهِ، عَنِ الْإِسْلَامِ، فَقَدْ.....

٧٥- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتَلَّ فِتْنَانِ عَظِيمَتَانِ، تَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ، وَدَعَاؤُهَا وَاحِدَةٌ»^(٤)، روينا ذلك مسنداً من حديث أبي هريرة، قال: ويعني بقيام الساعة انقراض ذلك العصر، والله أعلم، وصحيح عن عليٍّ عليه السلام أَنَّهُ

(١) بقية كلام الإمام البيهقي في الاعتقاد: ص ٣٧٢... والإصلاح بين الناس بتخليفة عليٍّ بينهم، وبين من قدم المدينة في قتل عثمان، فجرى الشيطان بين الفريقين حتى اقتلوا، ثُمَّ نَدِمُوا عَلَى مَا فَعَلُوا، وَتَابَ أَكْثَرُهُمْ، فَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ: «وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ ذُكْلًا عَشْرَةَ مِثْلَ وَلَدِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، وَأَنِّي لَمْ أَسْرِ مَسِيرِي الَّذِي يَرْتُ^(٥)، وَرَوَى أَنَّهُمَا مَا ذَكَرْتُ مِيزَهَا قَطُّ إِلَّا بَكَتْ حَتَّى تَبْلُغَ خَاوِزَهَا وَتَقُولَ: «يَا لَيْتَنِي كُنْتُ نَسِياً نَسِياً».

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير، (١١١)، والبيهقي في الاعتقاد: ص ٣٧٤، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ج ٢٥/ ١١٧- ١١٨ والحافظ ابن حجر في المطالب العلية: ج ١٨/ ٩٨.

(٣) الاعتقاد: ص ٣٧٢ و ٣٧٤.

(٤) في الاعتقاد: ص ٣٧٥.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه، (٣٤١٣)، ومسلم في صحيحه، (١٥٧) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

فَاتَّلَهُمْ قَتَالَ أَهْلَ الْعَدَلِ مَعَ أَهْلِ الْبَغْيِ، فَكَانَ أَصْحَابُهُ لَا يُجْهَرُونَ عَلَى جَرِيحٍ، وَلَا يَقْتُلُونَ مَوْلِيًّا^(١) وَلَا يَسْلُبُونَ قَتِيلًا، وَرَوَيْنَا ذَلِكَ مُسْنَدًا^(٢)

٧٦- قَالَ وَرَوَيْنَا عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ يَقُولُ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ مَعَهُ إِلَى جَنْبِهِ، وَهُوَ يَلْتَضِعُ إِلَى النَّاسِ مَرَّةً وَإِلَيْهِ مَرَّةً وَيَقُولُ: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ يُصَلِّحُ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^(٣). قَالَ سَفِيَّانُ: قَوْلُهُ «فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» يَعْجِبُنَا جَدًّا^(٤).

- قَالَ الْبَيْهَقِيُّ^(٥): «وَأَمَّا أَعْجَبَهُمْ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمَّاهُمَا جَمِيعًا مُسْلِمِينَ، وَهَذَا خَبَرٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَا كَانَ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بَعْدَ وَفَاةِ عَلِيٍّ فِي تَسْلِيمِهِ الْأَمْرَ إِلَى مُعَاوِيَةَ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ^(٦)»، وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ^(٧):

(١) نهاية: ق ٢٦/ب.

(١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مُسْنَدًا مِنْ عِدَّةِ طُرُقٍ فِي سَنَةِ الْكِبَرِيِّ، (١٦٥٢٤)، عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ ﷺ أَنَّهُ أَمَرَ مُنَادِيَهُ فَنَادَى يَوْمَ الْبَصْرَةِ: «لَا يُتَّبَعُ مُذِيرٌ، وَلَا يُدْفَقُ - يُجْهَرُ - عَلَى جَرِيحٍ، وَلَا يُقْتَلُ أَسِيرٌ، وَمَنْ أَعْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَلْقَى سِلَاحَهُ فَهُوَ آمِنٌ».

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ، (٢٥٥٧)، وَأَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِ، (٤٦٦٢)، وَالنَّسَائِيُّ فِي سَنَنِ الْكِبَرِيِّ، (١٧١٨)، وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ، (٦٩٦٤)، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، (٤٨٠٩).

(٣) الاعتقاد: ص ٣٧٧.

(٤) في الاعتقاد: ص ٣٧٧.

(٥) قَالَ الْإِمَامُ الْكَبِيرُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِهِ الْإِسْتِيعَابُ: ج ١/ ٣٨٧: «وَلَا خِلَافَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْحَسَنَ إِذَا سَلَّمَ الْخِلَافَةَ لِمُعَاوِيَةَ حَيَاتِهِ لَا غَيْرَ، ثُمَّ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ - أَيْ لِلْحَسَنِ - مِنْ بَعْدِهِ، وَعَلَى ذَلِكَ اتَّعَقَدَ بَيْنَهُمَا مَا اتَّعَقَدَ فِي ذَلِكَ، وَرَأَى الْحَسَنَ ذَلِكَ خَيْرًا مِنْ إِرَاقَةِ الدِّمَاءِ فِي طَلَبِهَا، وَإِنْ كَانَ عِنْدَ نَفْسِهِ أَحَقُّ بِهَا».

(٦) أَخْرَجَهَا الْبَيْهَقِيُّ فِي الْإِسْتِيعَابِ: ص ٣٧٧، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْإِسْتِيعَابِ: ج ١/ ٣٨٧-٣٨٨، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِ دِمَشْقَ: ج ١٣/ ٢٧٦.

٧٧- « أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ هَدَاكُمْ بِأَوَّلِنَا وَحَقَّنَ دَمَاءَكُمْ بِآخِرِنَا، وَإِنَّ هَذَا الْأَمْرَ
الَّذِي اخْتَلَفْتُ فِيهِ أَنَا وَمَعَاوِيَةُ مَا هُوَ حَقٌّ لِمَرِيٍّ كَانَ أَحَقَّ بِهِ مِنِّي، بَلْ حَقٌّ لِي تَرَكْتُهُ
لِمَعَاوِيَةَ؛ إِرَادَةً إِصْلَاحَ الْمُسْلِمِينَ، وَحَقَّنَ دِمَائِهِمْ، بَلْ ﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّاهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَنْعُ
إِلَى جَيْنٍ﴾ (الأنبياء: ١١١) ».

الخلاصة

- قال الإمام البيهقي^(١) رحمه الله: «هذا الذي أودعناه هذا الكتاب، ورَوَيْنَاهُ بالسند الصحيح، هو اعتقاد أهل السنة والجماعة وأقوالهم، وقد أقرَدنا كلَّ باب منها بكتاب مشتمل على شرحه، مُنَوِّراً بدلائله وحُجَجِهِ، واقتصرنا في هذا الكتاب على ذكر أصوله، والإشارة إلى أطراف أدلِّته، إرادة الانتفاع للنَّاظِرِ فيه، والله يُوفِّقُنَا لِمُتَابَعَةِ السُّنَّةِ واجتناب البدعة، ويجعل عاقبة أُمُورنا إلى رَشَدٍ وسَعَادَةٍ بِفَضْلِهِ، وسعة رحمته إِنَّهُ الحَنَّانُ المَنَّانُ الواسعُ الغُفْرانُ». آمين اللهم آمين

انتهت العقيدة على يَدِ مؤلِّفها، وكتابتها فقير رحمته ربُّه عبد الوهاب بن أحمد الشَّعْرَانِيُّ الشَّافِعِيُّ الأنصاريُّ، - عفا الله عنه -، في ثالث المُحَرَّم سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة، حامداً، مصلياً، مُسْتَغْفِراً، والحمد لله ربِّ العالمين، وصَلَّى اللهُ على سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وعلى آلِهِ وصَحْبِهِ، وسَلَّمَ تسليماً كثيراً، دائماً أبداً إلى يوم الدين.

وكان الفراغ من كتابتها على يد الفقير الفاني حُميي الدين المُلِيجي^(٢) الشَّافعي الشَّعْرَانِي، العبَّاسي، عفا الله تعالى عنه والمسلمين أجمعين، في يوم الأربعاء، ثامن شهر جمادى الآخرة من شهور سنة تسع وثمانين وألف من الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصلاة والسلام^(٣).

(١) في الاعتقاد ص ٣٧٧.

(٢) تقدمت ترجمته عند الكلام عن ناسخ هذا الكتاب.

(٣) وفي نهاية هذا الكتاب أقول: اللهم ارحم الإمام البيهقي والإمام الشعرائي، وغيرهم من علماء المسلمين الذين خدموا هذا الدين بجد وإخلاص، واجعلهم عندك في أعلى عليين، مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء، والصالحين، وعفنا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين، آمين.

وكان الفراغ من تحقيق هذا الكتاب على يد العبد الفقير إلى الله تعالى يوسف وضوان الكود - غفر الله له ولوالديه - والسائر المسلمين - في يوم الاثنين، (٢٥) رجب سنة: (١٤٢٩) من هجرة سيدنا محمد ﷺ، الموافق لـ ٢٨ / تموز / ٢٠٠٨ ميلادية، وصَلَّى اللهُ على سيدنا محمد وعلى آلِهِ وصَحْبِهِ كلما ذُكِرَ الذَّاكِرُونَ وغُفِلَ عن ذِكْرِكَ الغافِلُونَ، والحمد لله رب العالمين.

قائمة المصادر

- الإبانة للإمام أبي الحسن الأشعري، دار الأنصار، القاهرة، ط: ١٣٩٧هـ، تحقيق: د/ فوفية حسين محمود
- الأجوبة المرضية عن أئمة الفقهاء والصوفية للإمام الشعراني، مكتبة أم القرى، القاهرة، ط: ١٤٢٦/١هـ-٢٠٠٢م، تحقيق: د/ عبد الباري محمد داود .
- الأحاديث المختارة: للإمام الضياء المقدسي، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، ط: ١٤١٠هـ تحقيق: عبد الملك دهيش.
- أحكام القرآن: للإمام أبو بكر بن العربي دار الفكر، لبنان، تحقيق: محمد عبد القادر عطا.
- الإحكام في أصول الأحكام: للإمام ابن حزم الأنطلسي ، دار الحديث ، القاهرة، ط: ١٤٠٤هـ.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب : للإمام ابن عبد البر، دار الجليل، بيروت، ١٤١٢هـ، الطبعة: الأولى، تحقيق: علي محمد البجاوي.
- أسرار أركان الإسلام للإمام الشعراني ، دار التراث العربي ، ط: ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م. تحقيق: عبد القادر عطا
- الأسماء والصفات للإمام البيهقي، المكتبة الأزهرية للتراث، تحقيق العلامة محمد زاهد الكوثري.
- الإصابة في تمييز الصحابة: للإمام ابن حجر العسقلاني، دار الجليل، بيروت، ط: ١٤١٢/١ هـ ١٩٩٢، تحقيق: علي محمد البجاوي.
- إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين: للسيد أبي بكر الدماطي، دار الكتب العلمية، بيروت
- الاعتقاد للإمام البيهقي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط: ١٤٠١/١هـ تحقيق: أحمد عصام الكاتب.
- الأم: للإمام الشافعي، دار المعرفة، بيروت، ط: ١٣٩٣/٢هـ
- الأمالي المطلق: للإمام ابن حجر العسقلاني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط: ١٤١٦/١ هـ-١٩٩٥م، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي.
- الإمام البيهقي: للدكتور نجم عبد الرحمن خليف، دار القلم، دمشق: ط: ١٤١٤/١هـ-١٩٩٤م.
- الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي وجهوده في الحديث: للدكتور بديع اللحام، دار قتيبة، دمشق، ط: ١٩٩٤/١م
- إيضاح الدليل: للإمام ابن جماعة، دار اقرأ، دمشق، ط: ١٤٢٥/١هـ-٢٠٠٥ تحقيق الشيخ وهي غاوجي الألباني.
- البحر المورود في الموائيق والعهود: للإمام الشعراني، دار الكتب العلمية، بيروت ط: ٢٠٠٢م، تحقيق: محمد أديب الحادر.

- بدائع الزهور: لابن إياس الحنفي، الهيئة المصرية للكتاب، مركز تحقيق التراث، القاهرة.
- البداية والنهاية: للإمام ابن كثير، مكتبة المعارف، بيروت.
- البدر الطالع: للإمام المحلي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- بيان خطأ من أخطأ على الشافعي: للإمام البيهقي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: ١/١٤٠٢، تحقيق: د/ الشريف نايف الدعيس.
- البيان لما يشغل الأذهان: للدكتور علي جمعة، دار المقطم للنشر والتوزيع، القاهرة.
- تاج العروس من جواهر القاموس: للإمام محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، دار الهداية، تحقيق: مجموعة من المحققين.
- تاريخ الأدب العربي: لبروكلمان: الهيئة المصرية لعامة للكتاب، ١٩٩٣، ترجمة: محمود حجازي.
- تاريخ الأدب العربي: للدكتور شوقي ضيف (عصر الدول والإمارات - مصر)، دار المعارف، القاهرة، ط: ٢.
- تاريخ الأدب العربي: للدكتور عمر فروخ، دار العلم للملايين - بيروت - ١٩٦٣م.
- تاريخ الإسلام: للإمام الذهبي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: ١/١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، تحقيق: د/ عمر عبد السلام تدمري.
- تاريخ التشريع الإسلامي: للشيخ محمد الخضري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/١٩٨٨م.
- تاريخ التشريع الإسلامي: للشيخ محمد علي السائس، دار العصماء، دمشق، ط: ١/١٩٩٧م تحقيق: د/علاء الدين زعزعي.
- تاريخ الخلفاء: للإمام السيوطي، مطبعة السعادة، مصر، ط: ١/١٣٧١هـ - ١٩٥٢م، تحقيق: الشيخ محمد عبي الدين عبد الحميد.
- تاريخ الدولة العلية العثمانية: لفريد بك المحامي، دار النفائس، بيروت.
- تاريخ بغداد: للإمام الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- تاريخ مدينة دمشق: للإمام ابن عساكر، دار الفكر، بيروت، ١٩٩٥، تحقيق: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري.
- نغمة الأحوذى بشرح جامع الترمذي: للشيخ محمد عبد الرحمن المباركفوري، دار الكتب العلمية، بيروت
- تذكرة المحتاج إلى أحاديث المنهاج: للإمام ابن الملقن، المكتب الإسلامي، بيروت، ط: ١/١٩٩٤م، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي.
- تذكرة أولي الأبواب في مناقب الشعراوي سيدي عبد الوهاب: نلشيخ أبي الأئس المليحي، الدار الجودية، القاهرة، ط: ١/٢٠٠٥، تحقيق: د: جوده المهدي و د: محمد نصار .

- تـشـنـيـف المـسـامـع شـرح جـمـع الجـوامـع: للإمام الزركشي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م
- التعاريف: للإمام محمد عبد الرؤوف المناوي، دار الفكر للنـعـاصـر، بـيـرـوت، ط: ١/١٤٤١هـ، تـحـقـيق: د/ مـحـمـد رـصـوان الـدـاـيـة.
- التـعـرـيـفـات: للإمام المـيـد الجـرجـاني، دار الـكـتاب العـربـي، بـيـرـوت، ط: ١/ ١٤٠٥هـ - تـحـقـيق: إـبـرـاهـيـم الأيـارـي.
- تـفـسـيـر القـرآن العـظـيـم: للإمام ابن كـثـيـر، دار الفـكـر، بـيـرـوت، ١٤٠١هـ.
- تـقـرـيـب التـهـذـيـب: للإمام ابن حـجـر العـسـقـلاـني، دار الرـشـيـد، سـورـيـا، ط: ١/ ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦، تـحـقـيق: مـحـمـد عـوامـة.
- التـمـهـيـد: للإمام ابن عـبـد الـر، وـزـارة عـمـوم الأوقـاف، المـقـرـب، ١٣٨٧هـ - تـحـقـيق: مـصـطـفـى الطـوـي، مـحـمـد عـبـد الـكـبـيـر البـكـري.
- تـنـبـيـه المـقـرئين: للإمام الشـعـرائي، دار البـثـائـر، دـمـشـق، ط: ٢/ ١٩٩٩، تـيـحـقـيق: الشـيـخ عـبـد الجـلـيـل عـطـا البـكـري.
- تـهـذـيـب التـهـذـيـب: للإمام ابن حـجـر العـسـقـلاـني، دار الفـكـر، بـيـرـوت، ط: ١/ ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤.
- تـهـذـيـب الـكـمـال: للإمام أبي الحـجـاج المـزـي، مـؤسـسة الرـسـالـة، بـيـرـوت، ط: ١/ ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠، تـحـقـيق: د/ بـشـار عـواد مـعـروف.
- التـيـسـيـر بـشـرح الجـامـع الصـغـير: للإمام عـبـد الرـؤـوف المـناوي، مـكـتـبة الإـمـام الشـافـعـي، الرـيـاض، ط: ٣/ ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- الجـامـع: للإمام مـعـمر بن رـاشـد، المـكـتب الإـسـلامـي، بـيـرـوت، ط: ٢/ ١٤٠٣هـ - تـحـقـيق: حـيـب الأـعـظـمـي.
- جـامـع البـيـان عـن تـأوـيـل آي القـرآن: للإمام مـحـمـد بن جـريـر الطـوـي، دار الفـكـر، بـيـرـوت، ١٤٠٥هـ.
- الجـامـع لأحـكـام القـرآن: للإمام أبي عـبـد الله القـرطـبي، دار الشـعـب، القـاهـرة.
- الجـواهر و الدرر: للشيخ الشـعـرائي، المـكـتـبة الأزهريـة للتراث، القـاهـرة، ط: ١/ ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م .
- حاشية ابن عابدين: للإمام المـحـقـق مـحـمـد أـمـين عابـدـين، دار الفـكـر، بـيـرـوت، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م .
- حاشية البـحـريـمـي عـلى شـرح مـنـهـج الطـلـاب: للشيخ البـحـريـمـي، المـكـتـبة الإـسـلامـيـة - ديار بـكـر - تـركـيـا.
- خـطـط المـقـريـزـي (المـواعظ والاعتبار بذكر الخطـط والآثار): لأحمد المـقـريـزـي، دار صـادر، بـيـرـوت، ١٩٧٩م.
- خـلاصـة الأحـكـام: للإمام النـووي، مـؤسـسة الرـسـالـة، بـيـرـوت، ط: ١/ ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، تـحـقـيق: حـسـين إـسـمـاعـيـل الجـمـل.
- خـلـق أفعـال العباد: للإمام البـخـاري، دار المـعارف السـعـودـيـة، الرـيـاض، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨، تـحـقـيق: د/ عـبـد الـرحـمـن عـمـرة.
- داتـرة المـعارف الإـسـلامـيـة: تـرجـمة أحمد الشـتـاوي وإـبـرـاهـيـم حـورـشـيـد وعـبـد الحـمـيد يـونس، دار المـعـرفـة، بـيـرـوت.

- الدر المثور: للإمام جلال الدين السيوطي، دار الفكر، بيروت، ١٩٩٣.
- الدرر المشورة في بيان زبد العلوم المشهورة: للإمام الشعراي، طبع مع كتاب أسرار أركان الإسلام للشعراي بدار التراث العربي، القاهرة، ط ١/١٩٨٠م، بتحقيق: الشيخ عبد القادر عطا.
- دلائل النبوة: للإمام البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١٤٢٣/٢هـ - ٢٠٠٢م، تحقيق: الدكتور عبد المعطي الدلاقي .
- الديباج على مسلم: للإمام السيوطي، دار ابن عفان، الخير، السعودية، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦، تحقيق: أبو إسحاق الحويني.
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: للإمام شهاب الدين محمود الألوسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- سمط النجوم العوالي: لعبد الملك العاصمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، تحقيق: عادل عبد الموجود وعلي معوض.
- السنة: لعبد الله بن الإمام أحمد، دار ابن القيم، الدمام، ط: ١/١٤٠٦هـ، تحقيق: د/ محمد سعيد القحطاني.
- سنن ابن ماجه، دار الفكر، بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- سنن أبي داود السجستاني، دار الفكر، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد.
- سنن البيهقي الكوي، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، تحقيق: محمد عبد القادر عطا.
- سنن الترمذي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، تحقيق: أحمد شاكر.
- سنن الدارمي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: ١/١٤٠٧هـ، تحقيق: فواز أحمد زمرلي.
- مير أعلام النبلاء: للإمام الذهبي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: ١٤١٣/٩هـ، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، محمد نعيم العرقسوسي.
- شذرات الذهب: للإمام ابن العماد الحنبلي، دار ابن كثير، دمشق، ط: ١/١٤٠٦هـ، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، محمود الأرناؤوط.
- شرح الإمام الصاوي على جوهرة التوحيد، دار ابن كثير، دمشق، ط: ١٤٢٨/٥هـ - ٢٠٠٧م، تحقيق: الدكتور عبد الفتاح البرم.
- شرح الكوكب الساطع: للإمام السيوطي، ج ١/٤١، ٤٠، دار السلام، القاهرة، ط: ١/١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م، تحقيق: د/ محمد الحفناوي.
- شرح صحيح مسلم: للإمام النووي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: ٢/١٣٩٢هـ.
- شعب الإيمان للإمام البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/١٤١٠هـ.

- صحيح ابن حبان: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: ٢ / ١٤١٤هـ - ١٩٩٣، تحقيق: شعيب الأرنؤوط.
- صحيح ابن خزيمة، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠/تحقيق: د/ محمد مصطفى الأعظمي.
- صحيح الإمام مسلم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- صحيح الإمام البخاري، دار ابن كثير و اليمامة، بيروت، ط: ٣ / ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧، تحقيق: الدكتور مصطفى البعا.
- الضياء اللامع شرح جمع الجوامع للإمام، حلولو المالكي، نشر مركز ابن المطار، القاهرة، ط: ١ / ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤.
- طبقات الشاذلية: للشيخ الحسن الكوهن، مكتبة البيروتي، دمشق، ط: ١ / ٢٠٠٠م، تحقيق: محمد أديب الجادر.
- طبقات الشافعية الكبرى: للإمام تاج الدين السبكي، دار هجر، ط: ٢ / ١٤١٣هـ، تحقيق: د/ محمود الطاحي، د/ عبد الفتاح الحلو.
- طبقات الشافعية: للإمام ابن قاضي شعبة، دار عالم الكتب، بيروت، ط: ١ / ١٤٠٧هـ، تحقيق: د/ الحافظ عبد العليم حان.
- الطبقات الصغرى: للإمام الشعراني، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١ / ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م، تحقيق: محمد عبد الله شاهين.
- طبقات الفقهاء الشافعية: للإمام ابن الصلاح، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ط: ١ / ١٩٩٢م، تحقيق: محي الدين علي نجيب.
- عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر: للدكتور عبد الحفيظ القرني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٥.
- العبر في خبر من غير: للإمام الذهبي، مطبعة حكومة الكويت، ط: ٢ / ١٩٨٤، تحقيق: د/ صلاح الدين المنجد.
- عمدة القاري شرح صحيح البخاري: للإمام بدر الدين العيني، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- عون المريد بشرح جواهر التوحيد: للأستاذين عبد الكريم تان ومحمد الكيلاني، دار البشائر، دمشق، ط: ٢ / ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.
- غاية المأمول في شرح ورقات الأصول: للإمام شهاب الدين الرملي، مؤسسة الرسالة ناشرون، دمشق، ط: ١ / ٢٠٠٥م، تحقيق: عثمان يوسف حاجي أحمد.
- غاية الوصول شرح لب الأصول: للشيخ زكريا الأنصاري، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٦٠هـ - ١٩٤١م.
- الفيت الجامع شرح جمع الجوامع: للإمام ولي الدين العراقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١ / ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.
- فتاوى الإمام النووي: دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط: ١ / ٢٠٠٥هـ - ١٤٢٦م، تحقيق: عماد الدين دحدوح.

- فتح الباري شرح صحيح البخاري: للإمام ابن حجر العسقلاني، دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ، تحقيق: محمد واد عبد الباقي وعبد الدين الخطيب .
- فتح القدير: للإمام محمد بن علي الشوكاني: دار الفكر، بيروت.
- الفصل في الملل: للإمام ابن حزم، مكتبة الخانجي، القاهرة.
- فہرس الفہارس: للشيخ عبد المحي الكتاني دار العربي الإسلامي، بيروت، ط: ٢ / ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م، تحقيق: د/ إحسان عباس.
- الفوائد: للإمام ابن منده، مكتبة القرآن، القاهرة، تحقيق: مجدي السيد إبراهيم.
- الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني: للشيخ أحمد النفاوي المالكي، دار الفكر، بيروت، ١٤١٥.
- فيض القدير شرح الجامع الصغير: للإمام عبد الرؤوف المناوي، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط: ١٣٥٦/١هـ.
- قواعد العقائد: للإمام الغزالي، دار عالم الكتب، لبنان، ط: ١٤٠٥/٢هـ - ١٩٨٥م، تحقيق: موسى محمد علي.
- القواعد الكشفية الموضحة لمعاني الصفات الإلهية: للإمام الشرنائي، دار الكتب العلمية، بيروت ط: ١٤٢٧/١هـ - ٢٠٠٦م، تحقيق الدكتور: مهدي أسعد عرار.
- كتاب الدعوات الكبير: للإمام البيهقي، منشورات مركز المخطوطات والتراث، الكويت، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م، تحقيق: بدر البلدر.
- كتاب القدر: للإمام الفريابي، دار ابن حزم، بيروت، ط: ١٤٢١/١هـ - ٢٠٠٠م، تحقيق: عمرو عبد المنعم سليم.
- كشف الغمة عن جميع الأمة: للإمام الشرنائي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١٤١٩/١هـ - ١٩٩٨م.
- الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية: للإمام عبد الرؤوف المناوي، المكتبة الأزهرية للتراث، تحقيق: د عبد الحميد حمدان.
- الكواكب السائرة بأعيان ألفه العاشرة: للإمام نجم الدين الغزي، نشر محمد أمين دمع و شركاه، بيروت، تحقيق: جبرائيل جبور.
- لُبَاب الإِعْرَابِ المانع من اللَّحْنِ فِي السُّنَّةِ وَالْكِتَابِ: للإمام الشرنائي: تحقيق: د/ مها بنت عبد العزيز العسكر ود/ نوال بنت سليمان الثيان، كلية التربية للبنات بالرياض.
- لطائف المنن و الأخلاق (لمنن الكبرى): للإمام الشرنائي، دار التقوى، دمشق، ط: ٢٠٠٤/١م. بعناية: أحمد عناية.
- لواقع الأنوار القدسية في بيان المہود محمدية: للإمام الشرنائي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ٢٠٠٥/٢م.

- المجتئ من السنن: للإمام النسائي، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ١٤٠٦هـ ، ١٩٨٦، الطعة: الثانية. تحقيق: الشيخ عبد الفتاح أبو غدة رحمه الله.
- مجمع الزوائد: للإمام الميمني، دار الريان للتراث/دار الكتاب العربي، القاهرة، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- المدرسة الشاذلية: للشيخ الدكتور عبد الحليم محمود، دار المعارف، القاهرة.
- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: للإمام ملا علي القاري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، تحقيق: جمال عيتاني.
- المستدرك: للإمام الحاكم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ١/١٤١١هـ
- مسند أبي يعلى: للإمام أبي يعلى المرصلي، دار المأمون للتراث، دمشق، ط: ١/١٤٠٤ هـ ١٩٨٤، تحقيق: حسين سليم أسد.
- مسند الإمام أحمد، مؤسسة قرطبة، مصر.
- مسند البرار: للإمام البرار، مكتبة العلوم والحكم، بيروت، ط: ١/١٤٠٩هـ تحقيق: د/ محفوظ الرحمن زين الله.
- مسند الشهاب: للإمام القضاعي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: ٢/ ١٤٠٧هـ ١٩٨٦م، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي.
- مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه: للإمام أحمد الكتاني البوصيري، دار العربية، بيروت، ط: ٢/ ١٤٠٣هـ، تحقيق: محمد الكشناوي.
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي: للإمام أحمد الفيومي، المكتبة العلمية، بيروت.
- مصر الإسلامية وتاريخ الخطط المصرية: ل محمد عنان، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط: ١/ ١٩٦٩م.
- مصنف ابن أبي شيبة، مكتبة الرشد، الرياض، ط: ١/ ١٤٠٩هـ ، تحقيق: كمال يوسف الحوت.
- المصنف: للإمام عبد الرزاق الصنعاني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط: ٢/ ١٤٠٣، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي.
- المطالب العالية: للإمام ابن حجر العسقلاني، دار العاصمة/ دار الفيث، السعودية، ط: ١/ ١٤١٩هـ تحقيق: د/ سعد الشثري.
- المنعم الأوسط: للإمام الطبراني، دار الحرمين، القاهرة ، ١٤١٥هـ، تحقيق: طارق محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني.

- معجم البلدان: لياقوت بن عبد الله الحموي، دار الفكر، بيروت.
- المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع: للدكتور عماد صالحية، طبع معهد المخطوطات العربية، عام ١٩٩٣م.
- المعجم الكبير: للإمام الطبراني، مكتبة الزهراء، الموصل، ط: ١٤٠٤هـ/٢، ١٩٨٣، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلي.
- معجم المؤلفين: لعمر رضا كحالة: ج ٢١٨/٦ دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- معجم المطبوعات العربية: ليوسف إيلان سركيس، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد، دون تاريخ.
- معرفة السنن والآثار: للإمام البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت، تحقيق: سيد كسروي حسن.
- معرفة السنن والآثار: للإمام البيهقي، طبع المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، الجمهورية المتحدة سنة ١٩٦٩م، تحقيق: أحمد صقر.
- المغني عن حمل الأسفار: للحافظ العراقي، مكتبة طبرية، الرياض، ط: ١٤١٥هـ/١، ١٩٩٥م، تحقيق: أشرف عبد المقصود.
- المقاصد الحسنة: للإمام السخاوي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: ١٤٠٥هـ/١، ١٩٨٥م، تحقيق: محمد عثمان الخشت.
- المُللُ والنُحُلُ: للإمام الشهرستاني، دار المعرفة بيروت، ١٤٠٤هـ، تحقيق: محمد كيلاني.
- موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية: للدكتور أحمد شلي: مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط: ١٩٨٦/٧.
- نزول الرحمة في التحدث بالنعمة: للإمام السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: ٢٠٠٣م، تحقيق: بدر الطنجي.
- نصب الراية لأحداث الهداية: للإمام الزيلعي، دار الحديث، مصر، ١٣٥٧هـ، تحقيق: محمد يوسف البنوري.
- النهاية في غريب الحديث والأثر: للإمام ابن الجزري، المكتبة العلمية، بيروت، ١٣٩٩هـ/١، ١٩٧٩م، تحقيق: طاهر الزاوي، محمود الطنجي.
- وفيات الأعيان: للإمام شمس الدين بن خلكان، دار الثقافة، لبنان، تحقيق: إحسان عباس.
- البواقيت والجواهر في بيان عقيدة الأكابر: للإمام الشعراني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، دون طبعة ودون تاريخ.

فهرس

٥	تقديم
٩	مقدمة التَّحقيق
١٢	عملي في خدمة هذا الكتاب
١٥	الفصل الأول : في ترجمة الإمام أبي بكر البيهقي مؤلّف كتاب الاعتقاد ...
١٧	المبحث الأول : اسمه ونسبه و مولده ونشأته
١٨	المبحث الثاني : شيوخه، وتلاميذه
٢٤	المبحث الثالث : مؤلفاته و آثاره العلمية
٢٦	المبحث الرابع : وفاته ، وثناء العلماء عليه
٢٩	الفصل الثاني: في ترجمة الإمام عبد الوهاب الشعراني
٣١	المبحث الأول : عصر الإمام الشَّعراني
٣٣	المطلب الأول: الحالة السياسية
٣٩	المطلب الثاني : الحالة الاجتماعية
٤٤	المطلب الثالث : الحالة العلميَّة و الثَّقافيَّة
٤٧	المبحث الثاني: حياة الإمام عبد الوهاب الشعراني الشخصية
٤٩	المطلب الأول : اسمه ونسبه و مولده ونشأته
٥٠	المطلب الثاني : مولده و نشأته
٥٢	المطلَب الثالث: أخلاق الإمام الشعراني و صفاته

المطلب الرابع : أسرة الإمام الشعراني وأهل بيته	٦٦
المبحث الثالث : حياة الإمام الشَّعراني العلميَّة	٧١
المطلب الأول : طلب الإمام الشَّعراني للعلم و رحلته إلى القاهرة من	
أجله	٧٣
المطلب الثاني : شيوخ الإمام الشعراني وتلاميذه وبعض أقرانه	٨٠
المطلب الثالث : مطالعاتُ الإمام الشعراني وتبحُّره في العلوم	٩٦
المبحث الرابع : الإمام عبد الوهاب الشَّعراني و العلوم الشرعية	١٠٩
المَطْلَبُ الأول : صِلَة الإمام الشَّعراني بعلوم القرآن والسُّنَّة	١١١
المَطْلَبُ الثاني : صلة الإمام الشَّعراني بعلم العقيدة الإسلامية	١١٤
المَطْلَبُ الثالث : صِلَة الإمام الشَّعراني بعلم أصول الفقه	١١٨
المَطْلَبُ الرابع : صِلَة الإمام الشَّعراني بعلم الفقه وقواعده	١٢٠
المَطْلَبُ الخامس : صِلَة الإمام الشَّعراني بالعلوم الأخرى	١٢٦
المَطْلَبُ السَّادس : مؤلَّفات الإمام الشَّعراني وآثاره العلمية	١٣٩
المَطْلَبُ السَّابع : الدَّسُّ في كتبه ، سببه ، و تبرُّؤه منه ، و سبب بقائه ...	١٥٥
المبحث الخامس : عقيدة الإمام الشعراني	١٦٧
المَطْلَبُ الأول : ملخص اعتقاد الإمام الشعراني كما هو مثبت في كتبه	
المعتسدة	١٦٩
المَطْلَبُ الثاني : الإمام الشَّعرانيُّ و الأشاعرة و الماتريدية	١٧٥

المطلب الثالث : المطلب الثالث موقف الإمام الشَّعراني من الآيات المتشابهة

- ١٨٠
- المطلب الرَّابع : موقف الإمام الشَّعراني من الحلول والاتحاد ١٨٤
- المبحث السادس : وفاة الإمام الشَّعراني وآراء العلماء فيه ١٨٩
- المبحث السابع : التعريف بالكتاب المحقق ١٩٣
- المطلب الأول: عنوان الكتاب، ونسبته إلى الإمام الشَّعراني ١٩٥
- المطلب الثاني: زمن تأليف الكتاب، ومَن ناسخه، وفي أي سنة نُسخ ... ١٩٦
- المطلب الثالث: النسخة المعتمدة في التحقيق ١٩٧
- مختصر الاعتقاد ١٩٩
- النَّصُّ الْمُحَقَّق ٢٠١
- مَقْدَمَةُ الْإِمَامِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ ٢٠١
- باب أول ما يجب على العبد معرفته والإقرار به ٢٠١
- باب ذكر بعض ما يُستَدَلُّ به على حُدُوث العالم، وأن مُخْدِثَهُ ومُدَبِّرَهُ إلهٌ واحدٌ قديمٌ لا شريكَ له ولا شبيهه ٢٠٤
- بابٌ في ذِكرِ أسماءِ الله عزَّ وجلَّ وصفاته ٢١٠
- بابٌ بيانِ صفةِ الذاتِ وصفةِ الفعل ٢١١
- باب ذكر آيات وأخبار وردت في إثبات صفة الوجه واليدين والعين ٢١٥
- باب ما جاء في القرآن ٢١٦

بابُ القولِ في الاستواء على العرش	٢٢٤
بابُ القولِ في إثباتِ رؤية الله عز وجل في الآخرة بالأبصار	٢٢٦
باب القول في الإيمان بالقدر	٢٣١
باب القول في خلق الأفعال	٢٣٢
باب القول في الهداية والإضلال	٢٣٥
باب القول في وقوع أفعال العباد بمشيئة الله لا بمشيئة أنفسهم	٢٣٦
باب القول في الأطفال أنَّهم يولدون على فطرة الإسلام	٢٣٧
باب القول في الآجال والأرزاق	٢٤٧
باب القول في الإيمان	٢٤٨
الاستثناء في الإيمان	٢٥١
حرمة مَنْ قَالَ: لا إله إلا الله	٢٥٢
الإيمان والإسلام والإحسان في حديث سؤال جبريل عليه السلام	٢٥٣
ثلاثة مواطن لا يذكر أحدٌ أحداً	٢٥٤
باب الإيمان بعذاب القبر نعوذ بالله منه ومن عذاب النار	٢٥٧
باب الاعتصام بالكتاب والسنة، واجتناب البدعة	٢٥٩
باب طاعة الولاة، ولزوم الجماعة، وإنكار المنكر بلسانه أو كراهيته بقلبه، والصَّبْرُ على ما يصيبه من سُلْطَانِهِ	٢٦٠
باب معرفة جُحْلِ ما كُلِّفَ المؤمنون أن يَعْقِلُوهُ وَيَعْمَلُوهُ وَيُعْطُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ	

وَأَمْوَالُهُمْ وَأَنْ يَكْفُرُوا عَنْهُ، وَمَا حُرِّمَ عَلَيْهِمْ مِنْهُ	٢٦٠
باب القول في إثبات نبوة مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى ﷺ	٢٦١
باب القول في كرامات الأولياء	٢٦٧
باب القول في أصحاب رسول الله ﷺ	٢٦٩
باب القول في أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وأزواجه ...	٢٧٢
باب تسمية العشرة الذين شَهِدَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فيما رُوي عنه بالجَنَّةِ ..	٢٧٣
باب تسمية الخلفاء الذين نَبَّهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ على خلافتهم بعده وعلى مُدَّةِ بَقَائِهِمْ	٢٧٤
باب تنبيه رسول الله ﷺ على خلافة أبي بكر الصديق	٢٧٦
باب دلالة القرآن الكريم على صحَّةِ خلافة الخلفاء الأربعة ؑ	٢٧٩
باب اجتماع المسلمين على بيعة أبي بكر الصديق واتباعهم لإمامته ؑ ...	٢٨١
باب استخلاف أبي بكر عمر بن الخطاب رضي الله عنهما	٢٩١
باب استخلاف عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ ؑ	٢٩١
باب استخلاف أبي الحسن علي بن أبي طالب ؑ	٢٩٢
الخاتمة	٢٩٨
المراجع و المصادر المعتمدة في البحث	٢٩٩